

أحكام عَصَاة الْمُؤْمِنِينَ

شيخ الإسلام
ابن تيمية

جمع وتقديم
مروان كجك

نشر وتوزيع
دار الكلمة الطيبة

الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ = ١٩٨٥ م

أحكام عصاة المؤمنين

شيخ الإسلام
ابن تيمية

كافة

حقوق الطبع والنشر محفوظة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة بقلم مروان كجك

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

أما بعد :

فاأحوجنا اليوم - وقد تعاظمت المؤامرة على الإسلام وتشعبت - لاستقراء ماكان عليه سلفنا الصالح رضوان الله عليهم ، في عمق ايمانهم ورسوخ علمهم وصدق ماعاهدوا الله عليه ؛ فلانتخبط في سيرنا ، ولايعيش أكثرنا كل يوم بفكر ، وكل شهر بمنهاج ، كيلا تصيبنا الطامة المهلكة التي تشتت الجموع ، وتبعثر الجهود وتفرق الأمة (ولاتتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) .

بل لابد من اتباع منهج الصحابة ، رضوان الله عليهم ؛ لأنهم أقرب إلى فهم الرسالة ؛ فهم الذين تلقوا الشريعة ساخنة من فم صاحبها ، وكانوا أصحاب فهم وصدق وإخلاص .. سار على نهجهم السلف الصالح الذين حملوا الأمانة بصدق ، ودراية ، وهمة ماعرف التاريخ لها مثيلاً .

ولابد لنا من الاطلاع على ماخطته أقلام أولئك القدوات المهيدين ؛ تمهيداً لاتباعهم ، والسير على منوالهم ، ومنهاجهم ؛ لتتخلص من كل فكر دخيل ، أو وافي ، يميل بنا عن الصراط المستقيم ، فلانجد فينا من يَقْبَلُ التفريط أو يَقْبَلُ على الإفراط ؛ بل نجد من يوطن نفسه على أن يكون فرداً في جماعة جعلها الله أمة وسطاً فلانطلق الأحكام جزافاً بغير روية وعلم ؛ فنلصق الكفر بغير أهله ، وغنح الإيمان والإسلام لغير أهله ونجعل الناس سواءً في الأحكام دون النظر إلى

حالة كل إنسان ودرجة علمه ، واختلطت الأحكام وتشعبت ولم ينزل كل إنسان منزلته ، ولم تقيّم الأمور بموازين الشرع الصحيحة ، وصرنا نسع - حق بين أولئك الذين ينبغي أن يقدّروا مواقعهم في القدوة أمام الشباب المسلم اليوم - من يتحدث عن موقف سياسي ، وآخر تكتيكي ، إلى آخر ما ابتدع من اصطلاحات الهروب والزيف ؛ مما أفضى بنا إلى متاهة الصراع حول الأوضاع والأشخاص الذين يستغلون سمّ الإسلام ، وحاس الشباب ، وأحلامهم ، ناسين أو متناسين أن الزراعة في الفضاء والفراغ غير ممكنة ... وأن الابتعاد عن منهج التصور الإسلامي لكل شيء لا يخلف إلاّ آلاماً ، ولا يسوق إلاّ إلى صراعات مدمرة داخل العمل الإسلامي ، وفقدان الثقة ، والأمل ، مما يؤدي إلى الإحباط ، واليأس ، والانسحاب من الصف الإسلامي الذي يعمل الأعداء دائماً على تقويض أركان بنيانه ، وسلخ أبنائه عنه ، فتزداد الجاهلية قوة ، وتحتل مواقع لها جديدة ؛ تستطيع من خلالها تصويب سهامها إلى المقاتل المكشوفة التي لاجنود حولها يذودون عنها أو يدافعون عن سموها ...

وأمام هذا الواقع المؤلم كان لابد من الرجوع إلى السلف الصالح الذين خاضوا التجربة ، وسبروا أغوارها ، وأيقنوا أن النظرة الشرعية هي التي ينبغي علينا دائماً الاسترشاد بها في تقييم الأشياء ، والأوضاع والأشخاص ؛ وكذلك النظرة المستقبلية التي لابد أن تقوم على أساس شرعي واضح ليس فيه للهوى محل ولا للانهزام نصيب ...

وهكذا ، اقتضى الواقع الإسلامي اليوم ضرورة الرجوع إلى منهاج سلفنا الصالح ، والتحصن في قلاع الحق ، فلا ندع مكاناً لرأي خارج عن الشريعة يعمل في صفوف المسلمين ليصرفهم عن الغاية التي أرسل الرسل من أجلها .

ومع ابن تيمية نسير في صراط مستقيم - إن شاء الله - واضعين التصور الإسلامي منهجاً ينظر من خلاله إلى الأشخاص والأوضاع والأحوال ، غير آبهين

بسميات يُستَغَلُّ بريقها على ساحة العمل الإسلامي اليوم ، ولا يخفى المراد منها
إلا على النعماء أو الأطفال .

ويجدر بنا في وقت كثر فيه الكلام عن التفسير والتكفير ، واللعن ،
والتخليد في النار ، أن نصفي إلى كلمة الحق فنزل الناس منازلهم التي أنزلهم
إياها الشرع . فلانبارك الاستهانة بأمر الدين ، ولانغلو في الأحكام غلوأ -
يفوتنا فيه الحق ، فلا نربي فينا مستخفاً متهاوناً ، ولاندفع أحداً إلى قنوط أو
يأس ، ولانساهم في بناء إنسان ، لا يرى الآخرين إلا كفاراً أو فساقاً ، أو
أبقين ، كذلك ، ولاننشئ في أحد تصوراً يرى من خلاله الناس كلهم صالحين
وأمرهم موكل إلى ربهم ...

وتأتي مسألة التكفير في طليعة ما يعاني منه الشباب اليوم من عدم وضوح
الرؤية وسلامة النظرة . وهنا لابد من وضع الأمر في نصابه وتجليته تماماً أمام
الباحثين عن الحقيقة . وفي هذا يقول ابن تيمية رحمه الله فيما يكفر به الشخص
عند أهل السنة والجماعة : « إنه تقرر من مذهب أهل السنة والجماعة ما دل عليه
الكتاب والسنة أنهم لا يكفرون أحداً من أهل القبلة بذنب ، ولا يخرجونه من
الإسلام بعمل إذا كان فعلاً منهياً عنه ، مثل الزنا ، والسرقة ، وشرب الخمر ؛ ما لم
يتضمن ترك الإيمان ، وأما إن تضمن ترك ما أمر الله بالإيمان به مثل الإيمان بالله ،
وملائكته وكتبه ، ورسله ، والبعث بعد الموت ؛ فإنه يكفر به ، وكذلك يكفر
بعدم اعتقاد وجوب الواجبات الظاهرة المتواترة ، وعدم تحريم المحرمات الظاهرة
المتواترة » . ويقول في موضع آخر : « من جحد مباني الإسلام فهو كافر
بالاتفاق » حتى ولو أقتنى أشرطة تسجيل القرآن المرتل والمجود ، أو زين خطبه
وكلماته بآيات الله البينات أو ادعى كذباً وبهتاناً أنه لا يريد إلا خير الإسلام
والمسلمين .

أما فساق أهل الملة ، فيقول رحمه الله في حقهم : « يؤمن أهل السنة والجماعة

بأن فساق المسلمين معهم بعض الإيمان وأصله وليس معهم جميع الإيمان الواجب الذى يستوجبون به الجنة ، وأنهم لا يخلدون في النار ؛ بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان أو مثقال خردلة من إيمان ، وأن النبي ﷺ أذخر شفاعته لأهل الكبائر من امته .

ولا يغرنك كثرة القائلين بـ(لا إله إلا الله) وهم أبعد الناس عن حق هذه الكلمة ، وحقيقتها ، وبرهانها ، وهم يتحدثون بأمر الله به ، ويعملون على صرف أهل الإيمان عن لوازم الإيمان ومقتضياته . وفي أمثال هؤلاء يقول ابن تيمية : « فقد يقول (إنسان) : لا إله إلا الله ، ويحدد وجوب الصلاة والزكاة ، فهذا كافر يجب قتله » ولن يكون الإيمان كلاماً يقال بل لابد من عمل يؤيده ويصدقه وفي ذلك يقول : « من اصول أهل السنة أن الدين والإيمان قول وعمل » .

وفي موضع آخر ينبه إلى صنف آخر من الذين يكفرون ولو قالوا (لا إله إلا الله) وهم مما لا يخلو منهم عصر ممن لم يحتمل العيش في الظل ، فأطل برأسه غروراً وتيهاً لما لم يجذ من لم يسفع ناصيته الخاطئة الكاذبة أولئك الذين يكذبون الرسول ﷺ . وهل رفض السنة إلا التكذيب الفاضح للرسول ﷺ الموصوف من ربه : ﴿ لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ يقول رحمه الله : « من قال بلسانه لا إله إلا الله ، وكذب الرسول فهو كافر باتفاق المسلمين » .

ومع ذلك فلا يجوز الإسراع في إصدار الأحكام على الناس بغير علم ، أو تكفير المسلمين تبعاً لهوى في أنفسنا أو تبعاً لتفسير لا يَحْتَمِلُ معه كفر محض ؛ بل لابد من الرجوع في ذلك إلى أهل الذكر ، ومعرفة ما تنازع فيه المسلمون حتى لانطلق الأحكام جزافاً ، فنضع في اللوحة المضئية من نضع ، ونخص بالقائمة السوداء من نخص . وفي هذا المعنى يقول رحمه الله : « لا يجوز تكفير المسلم بذنب فعله ولا بخطأ أخطأ فيه كالمسائل التي تنازع فيها أهل القبلة » .

وليس الكفر ضرورة لازمة للكافر لا يمكنه الانعتاق منه ، بل باستطاعته أن يؤمن بالله ورسوله ، ويتبع سبيل المؤمنين . وقد أمر الله نبيه أن يبلغ الكافرين بأنهم إن انتهوا من كفرهم يغفر الله لهم ما قد سلف : (قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) . وفي ذلك يقول رسول الله ﷺ لعمر بن العاص رضي الله عنه : « ياعمر أما علمت أن الإسلام يجب ما كان قبله » . وهذا ما أشار إليه ابن تيمية في قوله : « تقبل توبة الداعي إلى الكفر وتوبة من فتن الناس عن دينهم » .

والتوبة باب واسع من أبواب رحمة الله بعباده وهي واجبة على كل عبد : « إن التوبة واجبة على كل عبد في كل حال ؛ لأنه دائماً يظهر له ما فرط فيه من ترك مأمور أو ما اعتدى فيه من فعل محظور ، فعليه أن يتوب دائماً »

وما أكثر ما يحو الله به الذنوب وينهي فيه الوعيد عن أهله « فالوعيد ينتهي عنه (أي عن صاحب الذنب) : إما بتوبة ، وإما بحسنات يفعلها تكافيء سيئاته ، وإما بمصائب يكفر بها خطاياها ، وإما بغير ذلك » .

وليس هناك ذنب لا يغفر للمستغفرين الصادقين في استغفارهم ، المشفقين من عذاب الله « إن الله يغفر كل ذنب ، الشرك والقتل والزنا ، وغير ذلك من حيث الجملة ، فهي عامة في الأفعال مطلقة في الأشخاص » . فرحة الله وسعت كل شيء ولا غرابة في ذلك أليس الله سبحانه هو القائل في كتابه المجيد : ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمته الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً ﴾ أي لمن تاب رغم أنف الذين يحتكرون حق توزيع المغفرة على من يشاؤون ، وحجزها عن يشاؤون ...

ولا يخلد في النار موحداً مات على شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله : « من مات على الإيمان فإنه لا يخلد في النار » . و « إن كان من أهل

الكبائر فأمره إلى الله : إن شاء عذب وإن شاء غفر له ، « فإن ارتد عن الاسلام ومات مرتدأ كان في النار » ، « فالسيئات تحبطها التوبة ، والحسنات تحبطها الردة » و « من غفر له لم يعذب ومن لم يغفر له عذب ، وهذا مذهب الصحابة والسلف والأئمة » و « من كان له حسنات وسيئات فإن الله لا يظلمه ، بل من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » .

ولابد قبل ذلك كله من معرفة الحق والفقه في دين الله لتتطابق الأحكام الأحوال ؛ فلا نظلم أحداً ، ولا نفرط في حق احد . فحكم أئمة الناس غير حكم عامتهم وفي ذلك يقول ابن تيمية رحمه الله : « فالتأول والجاهل والمعدور ليس حكمه حكم المعاند والفاجر بل قد جعل الله لكل شيء قدراً » معتمداً في ذلك الرأي على قوله تعالى : ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ وقول النبي ﷺ في الصحيحين : « ما أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين » .

ويعلن ابن تيمية رأيه صراحةً في أمور التكفير ، والتفسيق ، والعصيان ، فيقول : « إني من أعظم الناس نهياً عن أن ينسب معين إلى تكفير ، وتفسيق ، ومعصية إلا إذا قد علم أنه قد قامت عليه الحجة الرسالية التي من خالفها كان كافراً تارة ، وفاسقاً أخرى ، وعاصياً أخرى ، وإني أقرر أن الله قد غفر لهذه الأمة خطأها وذلك يعم الخطأ في المسائل الخبرية القولية والمسائل » .

فعلى دعاة الاسلام وشبابه أن يعوا هذه الحقائق والأحكام ؛ وهم أكثر الناس حاجة لمعرفة والإحاطة بمراميها والأخذ بها بكل حكمة وروية ، وأن ينظروا إليها مجتمعة غير مجزأة فمن اجتزأ من الاسلام أحكاماً وأضرب عن أحكام لم يسر إلا في طريق ملتوية تقود إلى تجارب مخففة كتلك التجارب التي تبرز بين الحين والآخر على الساحة الإسلامية ، فيتخذها المعاندون في الأرض ذريعة لضرب الحركة الإسلامية والتنكيل بأهلها تشريداً وتعذيباً وقتلاً .

ولا يذهبن بنا الغرور إن عرفنا طرفاً من العلم أن ذلك يكفيننا ، وينير لنا السبيل ولكن لنعلم أنه لا بد من الأخذ عن أهل العلم والمعرفة المخلصين الواعين الذين ينظرون بمنظار الشريعة ، ويبصرون ببصائر الحق ، ولا نحكم بغير علم وروية . فللعلم عُدَّتْهُ ، وَلِلتَّوَلُّمِزِ مَدَّتْهُ ، ولا تستساغ الثَّارُ إِلَّا ناضجة ، ولا يحتنى الزرع إِلَّا إذا استحصد ولنعدُّ تلامذةً في مدرسة الإسلام تتلقى للعمل ، ونعدُّ للحركة ، ولا تنحرف بنا الآمال والأحلام عن نسيان الواقع ، لنحسن التعامل معه على الوجه الأمثل الذي رسمه الإسلام ، وخطته الشريعة ، وفهمه الأوائل ، وطبقه السلف الصالح رضوان الله عليهم .

وإني لأرجو الله سبحانه وتعالى أن تؤدي هذه الرسالة المجموعة من خلال كتب ابن تيمية الغرض المبتغى منها ، فيسترشد بها الشباب ، وتكون تبصرة لأولي الألباب ممن يريد أن يعمل على تبليغ الدعوة ، ويود لو استطاع حمل الأمانة بجدارة تساوي ثقل المهمة الملقاة على عاتق هذا الجيل من المسلمين . والله أسأل أن ينفعني بها والمسلمين . والمثوبة لا ترجى إِلَّا من الله الذي أطمع أن يجعلها لي مغفرة لخطيئتي يوم الدين . اللهم آمين .

القاهرة في ١٧ رمضان ١٤٠٤ هـ

الموافق ١٧ حزيران (يونيو) ١٩٨٤ م

مروان كجك

الوعد والوعيد

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

« الوعد والوعيد »

قال رحمه الله ^(١) :

وأما قول القائل : من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة ، واحتججه بالحديث المذكور .

فيقال له : لا ريب أن الكتاب والسنة فيهما وعد ووعيد ، وقد قال الله تعالى : ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً ﴾ ^(٢) وقال الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراضٍ منكم ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً وكان ذلك على الله يسيراً ﴾ ^(٣) . ومثل هذا كثير في الكتاب والسنة ، والعبد عليه أن يصدق بهذا ، لا يؤمن ببعضه ويكفر ببعضه ، فهؤلاء المشركون أرادوا أن يصدقوا بالوعد ويكذبوا بالوعيد .

« والحرورية والمعتزلة » : أرادوا أن يصدقوا بالوعد دون الوعد ، وكلاهما أخطأ ، والذي عليه أهل السنة والجماعة الإيمان بالوعد والوعيد ، فكما أن ماتوعد

(١) ص ٢٧٠ ج ٨ مجموع الفتاوى

(٢) الآية ١٠ سورة النساء

(٣) الآية ٢٩ سورة النساء

الله به العبد من العقاب ، قد بين سبحانه أنه بشروط : بأن لا يتوب ، فإن تاب تاب الله عليه ، وبأن لا يكون له حسنات تمحو ذنوبه ؛ فإن الحسنات يذهبن السيئات ، وبأن لا يشاء الله أن يغفر له ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(١) . فهكذا الوعد له تفسير وبيان . فمن قال بلسانه : لا إله إلا الله ، وكذب الرسول فهو كافر باتفاق المسلمين ، وكذلك إن جحد شيئاً مما أنزل الله .

فلا بد من الإيمان بكل ما جاء به الرسول (ﷺ) ، ثم إن كان من أهل الكبائر فأمره إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له ؛ فإن ارتد عن الإسلام ومات مرتداً كان في النار ، فالسيئات تحبطها التوبة ، والحسنات تحبطها الردة ، ومن كان له حسنات وسيئات فإن الله لا يظلمه ، بل من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . والله تعالى قد يتفضل عليه ويحسن إليه بمغفرته ورحمته .

ومن مات على الإيمان فإنه لا يخلد في النار . فالزاني والسارق لا يخلد في النار ، بل لا بد أن يدخل الجنة . فإن النار يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، وهؤلاء المسؤول عنهم يسمون القدرية المباحية المشركين . وقد جاء في ذمهم من الآثار ما يضيّق عنه هذا المكان والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل .

قتل الواحد المقدور عليه من الخوارج والرافضة . ^(٢)

فأما قتل الواحد المقدور عليه من الخوارج كالحرورية ، والرافضة ونحوهم :

(١) الآية ٤٨ سورة النساء

(٢) ص ٤٩٩ ج ٢٨ مجموع الفتاوى

فهذا فيه قولان للفقهاء ، هما روايتان عن الإمام أحمد . والصحيح أنه يجوز قتل الواحد منهم ؛ كالداعية إلى مذهبه ، ونحو ذلك ممن فيه فساد . فإن النبي ﷺ قال : « أينما لقيتموهم فاقتلوهم »^(١) . وقال : « لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد »^(٢) . وقال عمر لصبيغ بن عسل : لو وجدتكم مخلوقاً لضربت الذى فيه عيناك . ولأن علي بن أبي طالب طلب أن يقتل عبد الله بن سبأ أول الرافضة حتى هرب منه . ولأن هؤلاء من أعظم المفسدين في الأرض . فإذا لم يندفع فسادهم إلا بالقتل قتلوا ، ولا يجب قتل كل واحد منهم إذا لم يظهر هذا القول ، أو كان في قتله مفسدة راجحة . ولهذا ترك النبي ﷺ قتل ذلك الخارجي ابتداءً لئلا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ، ولم يكن إذ ذاك فيه فساد عام ؛ ولهذا ترك علي قتلهم أول ما ظهروا لأنهم كانوا خلقاً كثيراً ، وكانوا داخلين في الطاعة والجماعة ظاهراً لم يحاربوا أهل الجماعة ، ولم يكن يتبين له أنهم هم .

تكفيرهم وتخليدهم :

وأما تكفيرهم وتخليدهم ففيه أيضاً للعلماء قولان مشهوران : وهما روايتان عن أحمد . والقولان في الخوارج والمارقين من الحرورية والرافضة ونحوهم . والصحيح أن هذه الأقوال التي يقولونها التي يعلم أنها مخالفة لما جاء به الرسول كفر ، وكذلك أفعالهم التي هي من جنس أفعال الكفار بالمسلمين هي كفر أيضاً . وقد ذكرت دلائل ذلك في غير هذا الموضع ؛ لكن تكفير الواحد المعين منهم والحكم بتخليده في النار موقوف على ثبوت شروط التكفير وانتفاء موانعه . فإننا نطلق القول بنصوص الوعد والوعيد والتكفير والتفسيق ، ولا نحكم للمعين بدخوله في ذلك العام حتى يقوم فيه المقتضى الذي لامعارض له وقد بسطت هذه القاعدة في « قاعدة التكفير » .

(١) متفق عليه . أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء باب علامات النبوة . ومسلم في كتاب الزكاة باب

التحريض على قتل الخوارج

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الزكاة باب التحريض على قتال الخوارج .

ولهذا لم يحكم النبي ﷺ بكفر الذي قال : إذا أنامت فاحرقوني ، ثم ذروني في المّ ، فوالله لأن قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً لا يعذبه أحداً من العالمين ، مع شكه في قدرة الله وإعاداته ؛ ولهذا لا يكفر العلماء من استحل شيئاً من المحرمات لقرب عهده بالإسلام أو لنشأته ببادية بعيدة ؛ فإن حكم الكفر لا يكون إلاّ بعد بلوغ الرسالة وكثير من هؤلاء قد لا يكون قد بلغته النصوص المخالفة لما يراه ، ولا يعلم أن الرسول بعث بذلك ، فيطلق أن هذا القول كفر ، ويكفر من قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها ؛ دون غيره ، والله أعلم .

النار الكبرى : (١)

وقوله : ﴿ ويتجنبها الأشقى ، الذي يصلى النار الكبرى ، ثم لا يموت فيها ولا يحيى ﴾ (٢) . وقد ذكر في سورة الليل قوله : ﴿ فأنذرتكم ناراّ تلظى ، لا يصلاها إلاّ الأشقى ، الذي كذب وتولى ﴾ (٣) .

وهذا الصلي قد فسرہ النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذي أخرجه مسلم عن أبي سعيد الخدري قال ، قال رسول الله ﷺ : « أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكنّ ناساً أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال : بخطاياهم - فأماهم إماتة ، حتى إذا كانوا فحماً أذن بالشفاعة ، فجيء بهم ضبائر ضبائر . فبشوا على أنهار الجنة ، ثم قيل يا أهل الجنة ! أفيضوا عليهم ، فينبتون نبات الحبة تكون في حميل السيل » . فقال رجل من القوم : كأن رسول الله ﷺ قد كان بالبادية .

(١) ص ١٩٤ ج ١٦ مجموع الفتاوى

(٢) الآية ١١ سورة الأعلى

(٣) الآية ١٤ - ١٦ سورة الليل .

وفي رواية ذكرها ابن أبي حاتم فقال : ذكر عن عبد الصمد بن عبد الوارث ، ثنا أبي ، ثنا سليمان التيمي ، عن أبي نضرة ، عن أبي سعيد ، أن رسول الله ﷺ خطب ، فأق على هذه ﴿ لا يموت فيها ولا يحيى ﴾ ، فقال النبي ﷺ : « أما أهلها الذين هم أهلها فلا يموتون فيها ولا يحيون . وأما الذين ليسوا من أهل النار فإن النار تميتهم ، ثم يقوم الشفعاء فيشفعون ، فيؤق بهم إلى نهر يقال له الحياة ، أو الحيوان ، فينبتون كما ينبت الغطاء في حيل السيل » .

فقد بين النبي ﷺ أن هذا الصلّي لأهل النار الذين هم أهلها ، وأن الذين ليسوا من أهلها فإنها تصيبهم بذنوبهم ، وأن الله يميتهم فيها حتى يصيروا فحماً ، ثم يشفع فيهم فيخرجون ويؤق بهم إلى نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة في حيل السيل .

وهذا المعنى مستفيض عن النبي ﷺ - بل متواتر - في أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد ، وأبي هريرة ، وغيرهما .

وفيه الرد على طائفتين : على الخوارج ، والمعتزلة الذين يقولون « إن أهل التوحيد يخلدون فيها » ، وهذه الآية حجة عليهم ، وعلى من حكي عنه من غلاة المرجئة « أنه لا يدخل النار من أهل التوحيد أحد » .

فإن إخباره بأن أهل التوحيد يخرجون منها بعد دخولها تكذيب لهؤلاء وهؤلاء .

وفيه رد على من يقول : « يجوز أن لا يدخل الله من أهل التوحيد أحداً النار » كما يقوله طائفة من المرجئة الشيعة ، ومرجئة أهل الكلام المنتسبين إلى السنة - وهم الواقفة من أصحاب أبي الحسن وغيرهم ، كالقاضي أبي بكر وغيره . فإن النصوص المتواترة تقتضي دخول بعض أهل التوحيد وخروجهم .

والقول بـ « أن أحداً لا يدخلها من أهل التوحيد » ، ما أعلمه ثابتاً عن شخص

معين فأحكيه عنه . لكن حكي عن مقاتل بن سليمان وقال : احتج من قال ذلك بهذه الآية .

وقد اجيبوا بجوابين :

أحدهما : جواب طائفة ، منهم الزجاج ، قالوا : هذه نار مخصوصة . لكن قوله بعدها (وسيجنبها الأتقى) لا يبقى فيه كبير وعد ، فإنه إذا جنب تلك النار جاز أن يدخل غيرها .

وجواب آخرين قالوا : لا يصلونها صلي خلود . وهذا أقرب .

وتحقيقه أن الصلي هنا هو الصلي المطلق ، وهو المكث فيها والخلود على وجه يصل العذاب إليهم دائماً .

فأما من دخل وخرج فإنه نوع من الصلي ، ليس هو الصلي المطلق لاسيما إذا كان قدمات فيها والنار لم تأكله ، فإنه قد ثبت أنها لا تأكل مواضع السجود ، والله أعلم .

أصناف بعيدة عن الحق :^(١)

وقال رحمه الله بعد حديث له عن إبليس وهو أول من عادى الله : « وزاد قوم في ذلك حتى عطلوا الأمر والنهي والوعد والوعيد رأساً . ومال هؤلاء إلى الإرجاء . كما مال الأولون إلى الوعيد . فقالت الوعيدية : كل فاسق خالد في النار - لا يخرج منها أبداً ، وقالت الخوارج : هو كافر . وغالية المرجئة أنكرت عقاب أحد من أهل القبلة ومن صرح بالكفر أنكر الوعيد في الآخرة رأساً ، كما يفعل طوائف من الاتحادية ، والمتفلسفة ، والقرامطة ، والباطنية ، وكان هؤلاء

الجبرية المرجئة أكفر بالأمر والنهي والوعد والوعيد من المعتزلة الوعيدية القدريّة .

وأما مقتصد المرجئة الجبرية الذين يقرون بالأمر والنهي والوعد والوعيد وأن من أهل القبلة من يدخل النار ، فهؤلاء أقرب الناس إلى أهل السنة . وقد روى الترمذي عن النبي ﷺ أنه قال : « لعنت القدريّة والمرجئة على لسان سبعين نبياً أنا آخرهم » .

لكن المعتزلة من القدريّة أصلح من الجبرية والمرجئة ونحوهم في الشريعة - علمها وعملها - فكلّامهم في أصول الفقه وفي اتباع الأمر والنهي خير من كلام المرجئة من الأشعرية وغيرهم . فإن كلام هؤلاء في أصول الفقه قاصر جداً ، وكذلك هم مقصرون في تعظيم الطاعات والمعاصي . ولكن هم في أصول الدين أصلح من أولئك ، فإنهم يؤمنون من صفات الله وقدرته وخلقه بما لا يؤمن به أولئك فلهذا كانت المرجئة في الجملة خيراً من القدريّة ، حتى إن الإرجاء دخل فيه الفقهاء من أهل الكوفة وغيرهم ، بخلاف الاعتزال ، فإنه ليس فيه أحد من فقهاء السلف وأئمتهم .

الرد على الوعيدية والواقفية ^(١) :

قال شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني قدس الله روحه .

فصل : في قوله تعالى : ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً . إنه هو الغفور الرحيم . وأنيبوا إلى ربكم وأسلموا له ﴾ ^(٢) . وقد ذكرنا في غير موضع أن هذه الآية في حق التائبين ،

(١) ص ١٨ ج ١٦ مجموع الفتاوى

(٢) الآية ٥٢ - ٥٤ سورة الزمر

وأما آيتا النساء قوله : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ ^(١) فلا يجوز أن تكون في حق التائبين ، كما يقوله من يقوله من المعتزلة ، فإن التائب من الشرك يغفر له الشرك أيضاً بنصوص القرآن واتفاق المسلمين . وهذه الآية فيها تخصيص وتقييد ، وتلك الآية فيها تعميم وإطلاق ، هذه خص فيها الشرك بأنه لا يغفر ، وماعداه لم يجزم بمغفرته ؛ بل علقه بالمشيئة فقال : ﴿ ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ .

وقد ذكرنا في غير موضع أن هذه كما تردُّ على الوعيدية من الخوارج والمعتزلة ، فهي تردُّ أيضاً على المرجئة الواقفية الذين يقولون : « يجوز أن يعذب كل فاسق فلا يغفر لأحد ، ويجوز أن يغفر للجميع فإنه قد قال : ﴿ ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ فثبت أن ما دون ذلك هو مغفور لكن لمن يشاء ، فلو كان لا يغفره لأحد بطل قوله : ﴿ ويغفر ما دون ذلك ﴾ ولو كان يغفره لكل أحد بطل قوله : ﴿ لمن يشاء ﴾ فلما أثبت أنه يغفر ما دون ذلك وأن المغفرة هي لمن يشاء دل ذلك على وقوع المغفرة العامة مما دون الشرك ؛ لكنها لبعض الناس .

وحينئذٍ فمن غفر له لم يعذب ، ومن لم يغفر له عذب ، وهذا مذهب الصحابة والسلف والأئمة ، وهو القطع بأن بعض عصاة الأمة يدخل النار وبعضه يغفر له ؛ لكن هل ذلك على وجه الموازنة والحكمة أو لاعتبار بالموازنة ؟ فيه قولان للمنتسبين إلى السنة من أصحابنا وغيرهم ، بناء على أصل الأفعال الإلهية هل يعتبر فيها الحكمة والعدل . وأيضاً فسألة الجزاء فيها نصوص كثيرة دلت على الموازنة ، كما بسط في غير هذا الموضع .

والمقصود هنا أن قوله : ﴿ يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من

(١) الآية ٤٨ سورة النساء

رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً ﴿١﴾ فيه نهي عن القنوط من رحمة الله وإن عظمت الذنوب وكثرت فلا يحل لأحد أن يقنظ من رحمة الله وإن عظمت ذنوبه ، ولأن يقنظ الناس من رحمة الله . قال بعض السلف إن الفقيه كل الفقيه الذي لا يُئس الناس من رحمة الله ، ولا يجرئهم على معاصي الله .

والقنوط يكون بأن يعتقد أن الله لا يغفر له . إما لكونه إذا تاب لا يقبل الله توبته ويغفر ذنوبه ، وإما بأن يقول نفسه لا تطاوعه على التوبة ؛ بل هو مغلوب معها ، والشيطان قد استحوذ عليه ، فهو يئأس من توبة نفسه ؛ وإن كان يعلم أنه إذا تاب غفر الله له ، وهذا يعتري كثيراً من الناس . والقنوط يحصل بهذا تارة وبهذا تارة : فالأول كالراهب الذي أفتى قاتل تسعة وتسعين أن الله لا يغفر له فقتله وكل به مائة . ثم دل على عالم فأتاه فسأله فأفتاه بأن الله يقبل توبته . والحديث في الصحيحين . والثاني كالذي يرى للتوبة شروطاً كثيرة ، ويقال له لها شروط كثيرة يتعذر عليه فعلها فيئأس من أن يتوب .

وقد تنازع الناس في العبد هل يصير في حال تمتنع منه التوبة إذا أرادها . والصواب الذي عليه أهل السنة والجمهور أن التوبة ممكنة من كل ذنب ، ويمكن أن الله يغفره . وقد فرضوا في ذلك من توسط أرضاً مغصوبة ، ومن توسط جرحى فكيف ماتحرك قتل بعضهم . فقليل هذا لا طريق له إلى التوبة . والصحيح أن هذا إذا تاب قبل الله توبته .

أما من توسط الأرض المغصوبة فهذا خروجه بنية تخلية المكان وتسليمه إلى مستحقه ليس منهياً عنه ولا محرماً ؛ بل الفقهاء متفقون على أن من غصب داراً وترك فيها قماشه وماله إذا أمر بتسليمها إلى مستحقها فإنه يؤمر بالخروج منها ، وبإخراج أهله وماله منها ، وإن كان ذلك نوع تصرف فيها ، لكنه لأجل

إخلاؤها .

والمشرك إذا دخل الحرم أمر بالخروج منه وإن كان فيه مرور فيه ، ومثل هذا حديث الأعرابي المتفق على صحته لما بال في المسجد فقام الناس إليه ، فقال النبي ﷺ : « لاتزرموه »^(١) أي لاتقطعوا عليه بوله ، وأمرهم أن يصبوا على بوله دلواً من ماء . فهو لما بدأ بالبول كان إتمامه خيراً من أن يقطعوه ، فيلوث ثيابه وبدنه . ولو زنا رجل بامرأة ثم تاب لنزع ، ولم يكن مذنباً بالنزع ، وهل هو وطء ؟ فيه قولان هما روايتان عن أحمد . فلو حلف أن لايطأ امرأته بالطلاق الثلاث ، فالذين يقولون : إنه يقع به الطلاق الثلاث إذا وطئها تنازعا هل يجوز له وطؤها ؟ على قولين : هما روايتان عن أحمد :

أحدهما : يجوز كقول الشافعي .

والثاني : لايجوز كقول مالك فإنه يقول : إذا أجزت الوطء لزم أن يباشرها في حال النزع وهي محرمة ، وهذا إنما يجوز للضرورة لايجوزه ابتداءً ، وذلك يقول النزع ليس بمحرم .

وكذلك الذين يقولون إذا طلع عليه الفجر وهو مولج فقد جامع ، لهم في النزع قولان : في مذهب أحمد وغيره . وأما على مانصرناه فلا يحتاج إلى شيء من هذه المسائل ، فإن الحالف إذا حنث يكفر يمينه ولايلزمه الطلاق الثلاث ، ومافعله الناس حال التبين من أكل وجماع فلا بأس به ، لقوله : (حتى) .

والمقصود أنه لايجوز أن يقنط أحد ، ولايقنط أحداً من رحمة الله فإن الله نهى عن ذلك ، وأخبر أنه يغفر الذنوب جميعاً .

(١) متفق عليه . أخرجه البخاري في كتاب الطهارة باب ترك الاعرابي حتى يفرغ من بوله . وأخرجه مسلم في كتاب الطهارة باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات إذا حصلت في المسجد .

فإن قيل : ﴿ إن الله يغفر الذنوب جميعاً ﴾ معه عموم على وجه الإخبار ، فدل على أن الله يغفر كل ذنب ؛ ومعلوم أنه لم يرد أن من أذنب من كافر وغيره فإنه يغفر له ، ولا يعذبه لافي الدنيا ولا في الآخرة ، فإن هذا خلاف المعلوم بالضرورة والتواتر والقرآن والإجماع ؛ إذ كان الله أهلك أمماً كثيرة بذنوبها ، ومن هذه الأمة من عذب إما قدراً وإما شرعاً في الدنيا قبل الآخرة .

وقد قال تعالى : ﴿ من يعمل سوءاً يُجْزَ به ﴾^(١) وقال : ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾^(٢) فهذا يقتضي أن هذه الآية ليست على ظاهرها ؛ بل المراد أن الله قد يغفر الذنوب جميعاً أي ذلك مما قد يفعله أو أنه يغفره لكل تائب ، لكن يقال : فلم أتى بصيغة الجزم والإطلاق ؛ موضع التردد والتقييد ؟ قيل بل الآية على مقتضاها فإن الله أخبر أنه يغفر جميع الذنوب ، فقال : ﴿ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم ﴾^(٣) .

وقال في حق المنافقين : ﴿ سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ﴾^(٤) لكن هذا اللفظ العام في الذنوب هو مطلق في المذنبين . فالمذنب لم يتعرض له بنفي ولا إثبات ؛ لكن يجوز أن يكون مغفوراً له ، ويجوز أن لا يكون مغفوراً له . إن أتى بما يوجب المغفرة غفر له ، وإن أصرّ على ما يناقضها لم يغفر له .

وأما جنس الذنب فإن الله يغفره في الجملة : الكفر والشرك وغيرها ؛ يغفرها

(١) الآية ١٦٠ سورة النساء

(٢) الآية ٧ - ٨ سورة الزلزلة

(٣) الآية ٢٤ سورة محمد

(٤) الآية ٦ سورة المنافقون

لمن تاب منها ، ليس في الوجود ذنب لا يغفره الرب تعالى ؛ بل مامن ذنب إلا والله تعالى يغفره في الجملة .

وهذه آية عظيمة جامعة من أعظم الآيات نفعاً ، وفيها رد على طوائف ، رد على من يقول إن الداعي إلى البدعة لا تقبل توبته ويحتجون بحديث اسرائيلي ، فيه : « أنه قيل لذلك الداعية فكيف بمن أضللت ؟ » وهذا يقوله طائفة ممن ينتسب إلى السنة والحديث وليس من العلماء بذلك ، كأبي علي الأهوازي وأمثاله ممن لا يميزون بين الأحاديث الصحيحة والموضوعة ، وما يحتاج به وما لا يحتاج به ؛ بل يروون كلياً في الباب محتجين به .

وقد حكى هذا طائفة قولاً في مذهب أحد أو رواية عنه ، وظاهر مذهبه مع سائر أئمة المسلمين أنه تقبل توبته كما تقبل توبة الداعي إلى الكفر ، وتوبة من فتن الناس عن دينهم .

وقد تاب قادة الأحزاب : مثل أبي سفيان بن حرب ، والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو ، وصفوان بن أمية ، وعكرمة بن أبي جهل ، وغيرهم بعد أن قتل على الكفر بدعائهم من قتل ، وكانوا من أحسن الناس إسلاماً وغفر الله لهم . قال تعالى : ﴿ قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ ^(١) . وعمرو بن العاص كان من أعظم الدعاة إلى الكفر والإيذاء للمسلمين ، وقد قال النبي ﷺ لما أسلم « يا عمرو أما علمت أن الإسلام يجب ما كان قبله ؟ ! » ^(٢) .

وفي صحيح البخاري عن ابن مسعود في قوله : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أهي أقرب ﴾ ^(٣) قال كان ناس من الإنس يعبدون ناساً

(١) الآية ٣٨ سورة الانفال

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان / باب كون الإسلام يهدم ما قبله ..

(٣) الآية ٥٧ سورة الإسراء

من الجن فأسلم أولئك الجن والإنس الذين كانوا يعبدونهم . ففي هذا أنه لم يضر الذين أسلموا عبادة غيرهم بعد الإسلام لهم ، وإن كانوا هم أضلّوهم أولاً .

وأيضاً فالداعي إلى الكفر والبدعة وإن كان أضلّ غيره فذلك الغير يعاقب على ذنبه ؛ لكونه قبل من هذا واتبعه ، هذا عليه وزره ووزر من اتبعه إلى يوم القيامة مع بقاء أوزار أولئك عليهم ، فإذا تاب من ذنبه لم يبق عليه وزره ولا ماحله هو لأجل إضلالهم ، وأما هم فسواء تاب أو لم يتب حالهم واحد ؛ ولكن توبته قبل هذا تحتاج إلى ضما كان عليه من الدعاء إلى الهدى ، كما تاب كثير من الكفار وأهل البدع ، وصاروا دعاة إلى الإسلام والسنة . وسحرة فرعون كانوا أئمة في الكفر ثم أسلموا وختم الله لهم بخير .

توبة قاتل النفس :

ومن ذلك توبة قاتل النفس . والجمهور على أنها مقبولة ؛ وقال ابن عباس لاتقبل ؛ وعن أحد روايتان . وحديث قاتل التسعة والتسعين في الصحيحين دليل على قبول توبته ، وهذه الآية تدل على ذلك ، وآية النساء إنما فيها وعيد في القرآن كقوله : ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً ﴾ ^(١) ومع هذا فهذا إذا لم يتب . وكل وعيد في القرآن فهو مشروط بعدم التوبة باتفاق الناس ، فبأي وجه يكون القاتل لاحقاً به وإن تاب ؟ هذا في غاية الضعف ؛ ولكن قد يقال لاتقبل توبته بمعنى أنه لايسقط حق المظلوم بالقتل ؛ بل التوبة تسقط حق الله والمقتول مطالبه بحقه ، وهذا صحيح في جميع حقوق الآدميين حق الدين ، فإنه في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « الشهيد يغفر له كل شيء إلا الدين » ^(٢) ولكن حق الآدمي يعطاء من

(١) الآية ١٠ النساء

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الإمامة / باب من قتل في سبيل الله كفرت خطاياهم إلا الدين . وذكره

أحمد (٣٢ / ١٤) فتح رباني من حديث عبد الله بن عمرو .

حسنات القاتل .

فمن تمام التوبة أن يستكثر من الحسنات حتى يكون له ما يقابل حق المقتول ، ولعل ابن عباس رأى أن القتل أعظم الذنوب بعد الكفر فلا يكون لصاحبه حسنات تقابل حق المقتول ، فلا بد أن يبقى له سيئات يعذب بها ، وهذا الذي قاله قد يقع من بعض الناس ، فيبقى الكلام فيمن تاب وأخلص ، وعجز عن حسنات تعادل حق المظلوم ، هل يجعل عليه من سيئات المقتول ما يعذب به ؟ وهذا موضع دقيق على مثله يحمل حديث ابن عباس ؛ لكن هذا كله لا ينافي موجب الآية ، وهو أن الله تعالى يغفر كل ذنب ، الشرك والقتل والزنا ، وغير ذلك من حيث الجملة ، فهي عامة في الأفعال مطلقة في الأشخاص .

ومثل هذا قوله : ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ ^(١) عام في الأشخاص مطلق في أحوال الأرجل ؛ إذ قد تكون مستورة بالحلف واللفظ لم يتعرض إلى الأحوال .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ يوصيكم الله في أولادكم ﴾ ^(٢) عام في الأولاد عام في الأحوال ؛ إذ قد يكون الولد موافقاً في الدين ومخالفاً وحرّاً وعبداً . واللفظ لم يتعرض إلى الأحوال .

وكذلك قوله : ﴿ يغفر الذنوب ﴾ عام في الذنوب مطلق في أحوالها ، فإن الذنب قد يكون صاحبه تائباً منه ، وقد يكون مصراً ، واللفظ لم يتعرض لذلك ، بل الكلام يبين أن الذنب يغفر في حال دون حال ؛ فإن الله أمر بفعل ماتغفر به الذنوب ونهى عما به يحصل العذاب يوم القيامة بلامغفرة فقال :

(١) الآية ٥ التوبة .

(٢) الآية ١١ النساء .

﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ، وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ . أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّآخِرِينَ . أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ . أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ . بَلَىٰ قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾^(١) فهذا إخبار أنه يوم القيامة يعذب نفوساً لم يغفر لها ، كالتي كذبت بآياته واستكبرت وكانت من الكافرين ، ومثل هذه الذنوب غفرها الله لآخرين لأنهم تابوا منها .

فإن قيل فقد قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ، ثُمَّ كَفَرُوا ، ثُمَّ آمَنُوا ، ثُمَّ كَفَرُوا ، ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾^(٣) قيل : إن القرآن قد بين توبة الكافر وإن كان قد ارتد ثم عاد إلى الإسلام في غير موضع ، كقوله تعالى : ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ، وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ ، وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ؛ أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ؛ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ، إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٤) وقوله : ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ ؟﴾ أي إنه لا يهديهم مع كونهم مرتدين ظالمين ؛ ولهذا قال : ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ فمن ارتد عن دين الاسلام لم يكن إلا ضالاً ، لا يحصل له الهدى إلى أي دين ارتد .

(١) الآية ٥٤ - ٥٩ الزمر

(٢) الآية ٩٠ آل عمران

(٣) الآية ١٣٧ النساء

(٤) الآية ٨٦ - ٨٩ آل عمران

وكذلك قال في قوله : ﴿ من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره ﴾ ^(١) ومن كفر بالله من بعد إيمانه من غير إكراه فهو مرتد ، قال : ﴿ ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم ﴾ ^(٢) .

وهو سبحانه في آل عمران ذكر التائبين منهم ، ثم ذكر من لا تقبل توبته ومن مات كافراً ؛ فقال : ﴿ إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون ، إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به ، أولئك لهم عذاب أليم ، ومالهم من ناصرين ﴾ ^(٣) . وهؤلاء الذين لا تقبل توبتهم قد ذكروا فيهم أقوالاً : قيل لنفاقهم ، وقيل لأنهم تابوا مما دون الشرك ولم يتوبوا منه ، وقيل لن تقبل توبتهم بعد الموت ، وقال الأكثرون كالحسن وقتادة وعطاء الخراساني والسُّدِّي : لن تقبل توبتهم حين يحضرهم الموت ، فيكون كقوله : ﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ، ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً ﴾ ^(٤)

وكذلك قوله : ﴿ إن الذين آمنوا ثم كفروا ، ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً ، لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً ﴾ ^(٥) قال مجاهد وغيره من المفسرين : ازدادوا كفراً ثبتوا عليه حتى ماتوا .

(١) الآية ١٠٦ النحل

(٢) الآية ١١٠ النحل

(٣) الآية ٩٠ - ٩١ آل عمران

(٤) الآية ١٨ النساء

(٥) الآية ١٣٧ النساء

قلت : وذلك لأن التائب راجع عن الكفر ، ومن لم يتب فإنه مستر يزداد كفراً بعد كفر ، فقلوه : ﴿ ثم ازدادوا ﴾ بمنزلة قول القائل ثم أصروا على الكفر واستمروا على الكفر وداموا على الكفر ، فهم كفروا بعد إسلامهم ، ثم زاد كفرهم مانقص ، فهؤلاء لا تقبل توبتهم وهي التوبة عند حضور الموت ؛ لأن من تاب قبل حضور الموت فقد تاب من قريب ورجع عن كفره ، فلم يزد بل نقص ؛ بخلاف المصر إلى حين المعاينة ، فما بقي له زمان يقع لنقص كفره فضلاً عن هدمه .

وفي الآية الأخرى قال : ﴿ لم يكن الله ليغفر لهم ﴾ وذكر أنهم آمنوا ثم كفروا ، ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً ، قيل لأن المرتد إذا تاب غفر له كفره ، فإذا كفر بعد ذلك ومات كافراً حبط إيمانه ، فعوقب بالكفر الأول والثاني ، كما في الصحيحين عن ابن مسعود قال : قيل يارسول الله أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية ؟ فقال : « من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر »^(١) فلو قال : إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ، كان هؤلاء الذين ذكرهم في آل عمران فقال : ﴿ إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم ﴾ بل ذكر أنهم آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا بعد ذلك ، وهو المرتد التائب ، فهذا إذا كفر وازداد كفراً لم يغفر له كفره السابق أيضاً ، فلو آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا لم يكونوا قد ازدادوا كفراً فلا يدخلون في الآية .

والفقهاء إذا تنازعوا في قبول توبة من تكررت رده أو قبول توبة الزنديق ، فذاك إنما هو في الحكم الظاهر ؛ لأنه لا يوثق بتوبته أما إذا قدر أنه أخلص التوبة

(١) متفق عليه : البخاري كتاب استتابه المرتدين / باب قال الله تعالى إن الشرك لظلم عظيم .
ومسلم ، كتاب الايمان / باب هل يؤاخذ بأعمال الجاهلية من حديث عبد الله بن مسعود .

لله في الباطن فإنه يدخل في قوله : ﴿ يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ، إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم ﴾ ^(١) .

ونحن حقيقة قولنا أن التائب لا يعذب لافي الدنيا ولا في الآخرة ، لا شرعاً ولا قدرأ ، والعقوبات التي تقام من حدٍّ أو تعزير إما إن يثبت سببها بالبينة مثل قيام البينة بأنه زنا أو سرق أو شرب ، فهذا إذا أظهر التوبة لم يوثق بها ، ولو درئ من الحد بإظهار هذا لم يقيم حد ، فإنه كل من تقام عليه البينة يقول قد تبت ، وإن كان تائباً في الباطن كان الحد مكفراً وكان مأجوراً على صبره ، وأما إذا جاء هو بنفسه فاعترف وجاء تائباً ، فهذا لا يجب أن يقام عليه الحد في ظاهر مذهب أحمد ، نص عليه في غير موضع ، وهي من مسائل التعليق ، واحتج عليها القاضي بعدة أحاديث ، وحديث الذي قال : « أصبت حداً فأقمه عليّ فأقيمت الصلاة » يدخل في هذا لأنه جاء تائباً ، وإن شهد على نفسه كما شهد به ماعز والغامدية واختار إقامة الحد أقيم عليه وإلا فلا ، كما في حديث ماعز : « فهلأ تركتموه ؟ » والغامدية ردها مرة بعد مرة .

فالإمام والناس ليس عليهم إقامة الحد على مثل هذا ؛ ولكن هو إذا طلب ذلك أقيم عليه كالذي يذنب سراً ، وليس على أحد أن يقيم عليه حداً ؛ لكن إذا اختار هو أن يعترف ويقام عليه الحد أقيم وإن لم يكن تائباً ، وهذا كقتل الذي ينغمس في العدو ^(٢) هو مما يرفع الله به درجته كما قال النبي ﷺ : « لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له ، وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها لله ؟ ! » .

وقد قيل في ماعز إنه رجع عن الإقرار ، وهذا هو أحد القولين فيه في

(١) الآية ٥٣ الزمر .

(٢) ينغمس في العدو : يلتحم بالعدو غير هَيَّاب .

مذهب أحمد وغيره ؛ وهو ضعيف والأول أجود وهؤلاء يقولون : سقط الحد لكونه رجع عن الإقرار ، ويقولون رجوعه عن الإقرار مقبول ، وهو ضعيف ؛ بل فرق بين من أقر تائباً ومن أقر غير تائب ، فإسقاط العقوبة بالتوبة - كما دلت عليه النصوص - أولى من إسقاطها بالرجوع عن الإقرار ؛ والإقرار شهادة منه على نفسه ؛ ولو قبل الرجوع لما قام حد بإقرار ، فإذا لم تقبل التوبة بعد الإقرار مع أنه قد يكون صادقاً فالرجوع الذي هو فيه كاذب أولى .

آخره ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين .

الجمع بين نصوص الوعيد : (١)

وسئل عن النساء اللاتي يتعممن بالعمائم الكبار ، لايرين الجنة ، ولايشمن رائحتها . وقد روي في الحديث عن رسول الله ﷺ : « من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة » (٢) .

فأجاب : قد ثبت في صحيح مسلم وغيره عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « صنفان من أهل النار من أمي لم أرهما بعد : نساء كاسيات عاريات ، مائلات مميلات ، على رؤوسهن مثل أسنة البخت ، لايدخلن الجنة ، ولايجدن ريحها . ورجال معهم سياط مثل أذنان البقر ، يضربون بهاعباد الله » (٣) ومن زعم أن هذا الحديث ليس بصحيح بما فيه من الوعيد الشديد ، فإنه جاهل ضال عن الشرع يستحق العقوبة التي تردعه ، وأمثاله من الجهال الذين يعترضون على الأحاديث

(١) ص ٦٤٦ ج ١١ مجموع الفتاوى .

(٢) متفق عليه . البخاري كتاب اللباس / باب الثياب البيض . وفي مسلم كتاب الإيمان / باب من مات لايشرك بالله شيئاً دخل الجنة .

(٣) مسلم كتاب اللباس / باب النساء الكاسيات العاريات ولفظه : « صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط ... الحديث » . أحمد (٣٠٢/١٧) الفتح الرباني (

الصحيحة عن رسول الله ﷺ .

والأحاديث الصحيحة في « الوعيد » كثيرة مثل قوله : « من قتل نفساً معاهدة بغير حقها لم يجد رائحة الجنة ، وريحها يوجد من مسيرة أربعين خريفاً »^(١) ومثل قوله الذي في الصحيح : « لا يدخل الجنة من في قلبه ذرة من كبر . قيل : يا رسول الله ! الرجل يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسناً ، أفمن الكبر ذاك ؟ فقال : لا ، الكبر بطن الحق ، وغط الناس »^(٢) . و « بطن الحق » جحده ، و « غط الناس » احتقارهم وازدراؤهم . ومثل قوله في الحديث الصحيح : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ، ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومملك كذاب ، وفقير محتال »^(٣) .

وفي القرآن من آيات الوعيد ما شاء الله ، كقوله : ﴿ ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً ﴾^(٤) وكما في قوله : ﴿ لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ، إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً ، ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً وكان ذلك على الله يسيراً ﴾^(٥) وقوله في الفرائض : ﴿ تلك حدود الله . ومن

(١) البخاري كتاب الديات / باب إثم من قتل ذمياً بغير جرم وكذلك أخرجه النسائي وابن ماجه وغيرهم .

(٢) مسلم كتاب الإيمان / باب تحريم الكبر وبيانه .

أحمد (٢٨٨/١٧) الفتح الرباني) .

الترمذي كتاب البر والصلة/باب ما جاء في الكبر وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب (وفيه الكبر بطن الحق وغط الناس) .

(٣) مسلم من حديث أبي هريرة كتاب الإيمان/باب بيان غلط إسبال الإزار ... وفيه (وعائل مستكبر) .

وأخرجه الطبراني في الكبير وفيه (وفقير محتال يزهد) .

(٤) الآية ١٠ النساء .

(٥) الآية ٢٩ - ٣٠ النساء

يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، وذلك الفوز العظيم . ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين ﴿^(١)﴾ .

وهذا أمر متفق عليه بين المسلمين ، أن الوعيد في الكتاب والسنة لأهل الكبائر موجود ، ولكن الوعيد الموجود في الكتاب والسنة قد بين الله في كتابه وسنة رسوله ، ﷺ ، أنه لا يلحق التائب بقوله : ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ؛ إن الله يغفر الذنوب جميعاً ﴾ ^(٢) أي لمن تاب . وقال في الآية الأخرى : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ ^(٣) فهذا في حق من لم يتب ، فالشرك لا يغفر ، وما دون الشرك إن شاء الله غفره ، وإن شاء عاقب عليه .

وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ، ولا هم ولا غم ، ولا حزن ولا أذى ، حتى الشوكة يشاكها ، إلا كفر الله بها من خطاياها » ولهذا لما نزل قوله : ﴿ من يعمل سوءاً يجز به ﴾ ^(٤) قال أبو بكر : يا رسول الله قد جاءت قاصمة الظهر وأينا لم يعمل سوءاً ؟ فقال : « يا أبا بكر أأنت تنصب ؟ أأنت تحزن ؟ أأنت تصيبك الأولى ؟ فذلك مما تجزون به » فالمصائب في الدنيا يكفر الله بها من خطايا المؤمن ما به يكفر ، وكذلك الحسنات التي يفعلها . قال الله تعالى : ﴿ إن الحسنات يذهبن السيئات ﴾ ^(٥) وقال النبي ﷺ : « الصلوات الخمس ، والجمعة إلى الجمعة ، ورمضان إلى رمضان ،

(١) الآية ١٣ - ١٤ النساء

(٢) الآية ٥٣ الزمر

(٣) الآية ٤٨ النساء

(٤) الآية ١٦٠ النساء

(٥) الآية ١١٤ هود

كفارات لما يبينهن إذا اجتنبت الكبائر » فالله تعالى لا يظلم عبده شيئاً ، كما قال : ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾ ^(١) .

فالوعيد ينتفي عنه : إما بتوبة ، وإما بحسنات يفعلها تكافئ سيئاته ، وإما بمصائب يكفر الله بها خطاياها ، وإما بغير ذلك ؛ وكما أن أحاديث الوعيد تُقدّم وكذلك أحاديث الوعد ؛ فقد يقول : لا إله إلا الله ، ويجحد وجوب الصلاة والزكاة ، فهذا كافر يجب قتله ، وقد يكون من أهل الكبائر المستوجبين للنار .

وهذه مسألة « الوعد والوعيد » من أكبر مسائل العلم . وقد بسطناها في مواضع ؛ ولكن كتبنا هنا ماتسع الورقة .

نصوص الوعيد عامة : (٢)

قد ثبت عن النبي ﷺ أنه لعن الخمر وشاربها ، فقد ثبت أن النبي لعن عموماً شارب الخمر ، ونهى في الحديث الصحيح عن لعن هذا المعين .

وهذا كما أن نصوص الوعيد عامة في أكل أموال اليتامى ، والزاني ، والسارق فلانشهد بها عامة على معين ، بأنه من أصحاب النار ، لجواز تخلف المقتضي عن المقتضى لمعارض راجح : إما توبة ؛ وإما حسنات ماحية ؛ وإما مصائب مكفرة ؛ وإما شفاعة مقبولة ؛ وإما غير ذلك كما قررناه في غير هذا الموضع .



(١) الآية ٧ - ٨ الزلزلة

(٢) ص ٤٨٤ ج ٤ مجموع الفتاوى

هل إخلاف الوعيد جائز: (١)

قال تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢) ذكر هذا بعد قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ، يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ، وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ، فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ؛ وَلِتَصْغِي إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ، وَلِيَرْضَوْهُ ، وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ . أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ، وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ (٣) ثم قال : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ وقال تعالى : ﴿ وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ، وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴾ (٤)

فأخبر في هاتين الآيتين أنه لا مبدل لكلمات الله ، وأخبر في الأولى أنها تمت صدقاً وعدلاً . وقد تواتر عن النبي ﷺ أنه كان يستعيز ويأمر بالاستعاذة بكلمات الله التامات ، وفي بعض الأحاديث « التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر » .

وقال تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ، الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ، لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (٥) . وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا ﴾ (٦) وذلك بيان أن وعد الله الذي وعده

(١) ص ٤٩٦ ج ١٤ مجموع الفتاوى .

(٢) الآية ١١٥ الأنعام

(٣) الآيات ١١٢ - ١١٤ الأنعام

(٤) الآية ٢٧ الكهف

(٥) الآيات ٦٢ - ٦٤ يونس

(٦) الآية ٢٤ الأنعام

رسله من كلماته التي لا مبدل لها . كما قال في أولياته : ﴿ لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ﴾ فإنه ذكر أنه لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، وأن لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة . فوعدهم بنفي المخافة والحزن ، وبالبشرى في الدارين .

وقال بعد ذلك : ﴿ لا مبدل لكلمات الله ﴾ فكان في هذا تحقيق كلام الله الذي هو وعده . كما قال : ﴿ فلاتحسبن الله مخلف وعده رسله ﴾ ^(١) . وقال : ﴿ وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ ^(٢) . وقال المؤمنون ﴿ ربنا آتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة ، إنك لا تخلف الميعاد ﴾ ^(٣) فإخلاف ميعاده تبديل لكلماته ، وهو سبحانه لا مبدل لكلماته .

يبين ذلك قوله تعالى : ﴿ لا تختصموا لديّ وقد قدمت إليكم بالوعيد ما يبدل القول لديّ وما أنا بظلام للعبيد ﴾ ^(٤) فأخبر سبحانه أنه قدّم إليهم بالوعيد ، وقال : ﴿ ما يبدل القول لديّ ﴾ وهذا يقتضي أنه صادق في وعيده أيضاً وأن وعيده لا يبدل .

وهذا مما احتج به القائلون بأن فساق الملة لا يخرجون من النار وقد تكلمنا عليهم في غير هذا الموضع ، لكن هذه الآية تضعف جواب من يقول : إن إخلاف الوعيد جائز ؛ فإن قوله : ﴿ ما يبدل القول لديّ ﴾ بعد قوله : ﴿ وقد قدمت إليكم بالوعيد ﴾ دليل على أن وعيده لا يبدل ، كما لا يبدل وعده .

لكن التحقيق الجمع بين نصوص الوعد والوعيد وتفسير بعضها ببعض من غير

(١) الآية ٤٧ الحجر

(٢) الآية ٦ الروم .

(٣) الآية ١٩٤ آل عمران .

(٤) الآية ٢٨ ق .

تبديل شيء منها . وقد قال تعالى : ﴿ سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذورنا تتبعكم ، يريدون أن يبدلوا كلام الله ﴾ ^(١) والله أعلم .

الوعيد المطلق :

الوعيد المطلق في الكتاب والسنة مشروط بثبوت شروط وانتفاء موانع ، فلا يلحق التائب من الذنب باتفاق المسلمين ، ولا يلحق من له حسنات تمحو سيئاته ، ولا يلحق المشفوع له ، والمغفور له ؛ فإن الذنوب تزول عقوبتها التي هي جهنم بأسباب التوبة والحسنات الماحية والمصائب المكفرة - لكنها من عقوبات الدنيا - وكذلك ما يحصل في البرزخ من الشدة ، وكذلك ما يحصل في عرصات القيامة ، وتزول أيضاً بدعاء المؤمنين : كالصلاة عليه وشفاعة الشفيع المطاع ، كن يشفع فيه سيد الشفعاء محمد : صلى الله عليه وسلم تسليماً .

وحينئذٍ فأَي ذنب تاب منه ارتفع موجهه ، ومالم يتب منه فله حكم الذنوب التي لم يتب منها ، فالشدة إذا حصلت بذنوب وتاب من بعضها خفف منه بقدر ماتاب منه ، بخلاف مالم يتب منه ؛ بخلاف صاحب التوبة العامة .

والناس في غالب أحوالهم لا يتوبون توبة عامة مع حاجتهم إلى ذلك فإن التوبة واجبة على كل عبد في كل حال ؛ لأنه دائماً يظهر له ما فرط فيه من ترك مأمور أو ما اعتدى فيه من فعل محظور ، فعليه أن يتوب دائماً . والله أعلم .



اللعن

النهي عن لعن من يحب الله ورسوله ^(١):

كثير من الناس لا يستحضر عند التوبة إلا بعض المتصفات بالفاحشة أو مقدماتها أو بعض الظلم باللسان أو اليد ، وقد يكون متركه من المأمور الذي يجب لله عليه في باطنه وظاهره من شعب الإيمان وحقائقه أعظم ضرراً عليه مما فعله من بعض الفواحش ، فإن مأمراً الله به من حقائق الإيمان التي بها يصير العبد من المؤمنين حقاً أعظم نفعاً من نفع ترك بعض الذنوب الظاهرة ، كحب الله ورسوله ؛ فإن هذا أعظم الحسنات الفعلية حتى ثبت في الصحيح « أنه كان على عهد النبي ﷺ رجل يدعى حماراً ، وكان يشرب الخمر ، وكان كلما أتى به إلى النبي ﷺ جلده الحد ، فلما كثر ذلك منه أتى به مرة فأمر بجلده فلغنه رجل فقال النبي ﷺ : « لاتلغنه فإنه يحب الله ورسوله » ^(٢) .

فنهى عن لعنه مع إصراره على الشرب لكونه يحب الله ورسوله ، مع أنه ﷺ لعن في الخمر عشرة : « لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وساقبها وحاملها والمحمولة إليه وبائعها ومبتاعها وأكل ثمنها » ^(٣) .

ولكن لعن المطلق لا يستلزم لعن المعين الذي قام به ما يمنع لحوق اللعنة له .

(١) ٣٢٩ ج ١٠ مجموع الفتاوى

(٢) البخاري من حديث عمر بن الخطاب . كتاب الحدود / باب ما يكره من لعن شارب الخمر وأنه ليس بخارج من الملة .

(٣) رواه ابو داود في كتاب الاشربة / باب العنب يعصر للخمر . ورواه ابن ماجة في كتاب الاشربة / باب لعن الخمر على عشرة أوجه . قال المنذري في مختصر السنن ٥ / ٢٦٠ فيه عبد الرحمن الغافقي ، سئل عنه يحيى بن معين فقال : لأعرفه وذكره ابن يونس في تاريخه وقال : إنه روي عن ابن =

لا يجوز لعن المعين :

وبعد حديث عن معاوية رضي الله عنه وأنه جاهد مع النبي ﷺ وكان أميناً عنده يكتب له الوحي قال^(١) :

بل « يزيد » ابنه مع ما أحدث من الأحداث ، من قال فيه : إنه كافر مرتد ، فقد افترى عليه . بل كان ملكاً من ملوك المسلمين كسائر ملوك المسلمين ، وأكثر الملوك لهم حسنات ولهم سيئات ، وحسناتهم عظيمة ، وسيئاتهم عظيمة ، فالطاعن في واحد منهم دون نظرائه إما جاهل ، وإما ظالم .

وهؤلاء لهم ما لسائر المسلمين ، منهم من تكون حسناته أكثر من سيئاته ، ومنهم من قد تاب من سيئاته ، ومنهم من كفر الله عنه ، ومنهم من قد يدخله الجنة ، ومنهم من قد يعاقبه لسيئاته ، ومنهم من قد يتقبل الله فيه شفاعته نبي أو غيره من الشفعاء ، فالشهادة لواحد من هؤلاء بالنار هو من أقوال أهل البدع والضلال .

كما أنا نقول ما قال الله تعالى : ﴿ إِن الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ ﴾^(٢) ، فلا ينبغي لأحد أن يشهد لواحد بعينه أنه من أهل النار ، لإمكان أن يتوب أو يغفر له الله بحسنات ماحية ، أو مصائب مكفرة ، أو شفاعاة مقبولة ، أو يعفو الله عنه ، أو غير ذلك .

= عمر ، قال الحافظ في التلخيص صححه ابن السكن . وفي اسناد ابن ماجة أبو طعمة رماه مكحول الهذلي بالكذب . ورواه ابن ماجة من طريق أنس بن مالك وقال الحافظ في التلخيص : رواه ثقة . وكذا أخرجه أحمد ١ / ٣١٦ وقال الاستاذ أحمد شاكر استاده صحيح ووثق أبا طعمة هذا . ورواه أحمد أيضاً عن طريق ابن عمر ٢ / ٩٧ وصححه أحمد شاكر .

(١) ص ٤٧٣ ج ٤ مجموع الفتاوى

(٢) الآية ١٠ النساء .

فهكذا الواحد من الملوك أو غير الملوك ، وإن كان صدر منه ما هو ظلم فإن ذلك لا يوجب أن نلعنه ونشهد له بالنار . ومن دخل في ذلك كان من أهل البدع والضلال ؛ فكيف إذ كان للرجل حسنات عظيمة يرجى له بها المغفرة مع ظلمه ! كما ثبت في صحيح البخاري عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال : « أول جيش يغزو قسطنطينية مغفور له »^(١) ، وأول جيش غزاها كان أميرهم « يزيد ابن معاوية » وكان معه في الغزاة أبو أيوب الانصاري ؛ وتوفي هناك ، وقبره هناك إلى الآن . ولهذا كان المقتصدون من أئمة السلف يقولون في يزيد وأمثاله : إنا لانسبهم ولا نجبهم ، أي لانحب ما صدر منهم من ظلم . والشخص الواحد يجتمع فيه حسنات وسيئات ، وطاعات ومعاص ، وبر وجور وشر ، فيشبهه الله على حسناته ، ويعاقبه على سيئاته إن شاء أو يغفر له ، ويجب ما فعله من الخير ويبغض ما فعله من الشر .

تعزير من لعن أحداً من المسلمين :^(٢)

قال رحمه الله : رأيت في فتاوى الفقيه أبي محمد فتوى طويلة ، فيها أشياء حسنة قد سئل بها عن مسائل متعددة قال فيها :

« ومن لعن أحداً من المسلمين عَزَّر على ذلك تعزيراً بليغاً . والمؤمن لا يكون لعاناً ، وما أقربه من عود اللعنة عليه ، قال : وأما لعن العلماء لأئمة الأشعرية فمن لعنهم عَزَّر ، وعادت اللعنة عليه فمن لعن من ليس أهلاً لللعنة وقعت اللعنة عليه . »

فالفقيه أبو محمد أيضاً إنما منع اللعن ، وأمر بتعزير اللاعن وهو ما ذكرناه من موافقة القرآن والسنة والحديث ، والرد على من خالف القرآن والسنة والحديث .

(١) أخرجه البخاري .

(٢) ص ١٥ - ١٧ ج ٤ مجموع الفتاوى .

التكفير والتفسيق

« التكفير والتفسيق »

فصل^(١) : ومن أصول أهل السنة أن الدين والإيمان قول وعمل : قول القلب واللسان وعمل القلب واللسان والجوارح ، وأن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية .

وهم مع ذلك لا يكفرون أهل القبلة بطلاق المعاصي والكبائر ، كما يفعله الخوارج ؛ بل الأخوة الإيمانية ثابتة مع المعاصي ، كما قال سبحانه وتعالى في آية القصص : ﴿ فَنَعْفِي لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءً فَاتَّبَعَ بِالمَعْرُوفِ ﴾^(٢) وقال : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ، فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ، فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسَمُوا ، إِنْ اللَّهُ يَجِبُ الْمَقْسُطِينَ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ﴾^(٣) .

ولا يسلبون الفاسق المَلِيَّ اسم الإيمان بالكلية ، ولا يخلدونه في النار ، كما تقول المعتزلة ، بل الفاسق يدخل في اسم الإيمان في مثل قوله تعالى : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ ﴾^(٤) .

وقد لا يدخل في اسم الإيمان المطلق كما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾^(٥) وقوله ﷺ : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ،

(١) ص ١٥١ ج ٣ مجموع الفتاوى

(٢) الآية ١٧٨ البقرة

(٣) الآية ٩ - ١٠ الحجرات

(٤) الآية ٩٢ النساء

(٥) الآية ٢ الأنفال .

ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن » ^(١) .

ويقولون : هو مؤمن ناقص الإيمان ، أو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته ؛ فلا يعطى الاسم المطلق ، ولا يسلب مطلق الاسم .

وسئل شيخ الإسلام أبو العباس تقي الدين بن تيمية - قدس الله روحه :
عن العبد المؤمن هل يكفر بالمعصية أم لا ؟ ^(٢)
فأجاب :

لا يكفر بمجرد الذنب ، فإنه ثبت بالكتاب والسنة وإجماع السلف أن الزاني غير المحصن يجلد ولا يقتل ، والشارب يجلد ، والقاذف يجلد ، والسارق يقطع .

ولو كانوا كفاراً لكانوا مرتدين ووجب قتلهم ، وهذا خلاف الكتاب والسنة وإجماع السلف .

لا يكفر أحدٌ حتى تقوم عليه الحجة : ^(٣)

وحقيقة الأمر في ذلك : أن القول قد يكون كفراً ، فيطلق الأمر بتكفير صاحبه ، ويقال من قال كذا فهو كافر ، لكن الشخص المعين الذي قاله لا يحكم بكفره ، حتى تقوم عليه الحجة التي يكفر تاركها .

وهذا كما في نصوص الوعيد فإن الله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ إِن الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا ﴾ ^(٤) فهذا

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) ص ٣٠٧ ج ٤ مجموع الفتاوى

(٣) ص ٣٤٥ ج ٢٣ مجموع الفتاوى

(٤) الآية ١٠ النساء

ونحوه من نصوص الوعيد حق ، لكن الشخص المعين لا يشهد عليه بالوعيد ، فلا يشهد لمعين بمن أهل القبلة بالنار لجواز أن لا يلحقه الوعيد لفوات شرط ، أو ثبوت مانع ، فقد لا يكون التحريم بلغه ، وقد يتوب من فعل المحرم ، وقد تكون له حسنات عظيمة تمحو عقوبة ذلك المحرم ، وقد يبطل بمصائب تكفر عنه وقد يشفع فيه شفيع مطاع .

وهكذا الأقوال التي يكفر قائلها قد يكون الرجل لم تبلغه النصوص الموجبة لمعرفة الحق ، وقد تكون عنده ولم تثبت عنده ، أو لم يتمكن من فهمها ، وقد يكون قد عرضت له شبهات يعذر الله بها ، فمن كان من المؤمنين مجتهداً في طلب الحق وأخطأ فإن الله يغفر له خطأه كائناً ما كان ، سواء كان في المسائل النظرية ، أو العملية هذا الذي عليه أصحاب النبي ﷺ ، وجماهير أئمة الإسلام .

لأساس لتقسيم المسائل إلى أصول وفروع :^(١)

وما قسموا المسائل إلى مسائل أصول يكفر بإنكارها ، ومسائل فروع لا يكفر بإنكارها .

فأما التفريق بين نوع وتسميته مسائل الأصول وبين نوع وتسميته مسائل الفروع فهذا الفرق ليس له أصل لاعن الصحابة ، ولا عن التابعين لهم بإحسان ، ولأئمة الإسلام ، وإنما هو مأخوذ عن المعتزلة وأمثالهم من أهل البدع ، وعنهم تلقاه من ذكره من الفقهاء في كتبهم ، وهو تفريق متناقض ، فإنه يقال لمن فرق بين النوعين : ما حد مسائل الأصول التي يكفر بها المخطئ فيها ؟ وما الفاصل بينها وبين مسائل الفروع ؟ فإن قال : مسائل الأصول هي مسائل الاعتقاد ومسائل الفروع هي مسائل العمل . قيل له : فتنازع الناس في محمد ﷺ هل

رأى ربه أم لا ؟ وفي أن عثمان أفضل من علي ، أم علي أفضل ؟ وفي كثير من معاني القرآن ، وتصحيح بعض الأحاديث هي من المسائل الاعتقادية العلمية ، ولا كفر فيها بالاتفاق ، ووجوب الصلاة والزكاة والصيام والحج وتحريم الفواحش والخر هي مسائل عملية ، والمنكر لها يكفر بالاتفاق .

وإن قال الأصول : هي المسائل القطعية ، قيل له : كثير من مسائل العمل قطعية ، وكثير من مسائل العلم ليست قطعية ، وكون المسألة قطعية أو ظنية هو من الأمور الإضافية ، وقد تكون المسألة عند رجل قطعية لظهور الدليل القاطع له ، كمن سمع النص من رسول الله ﷺ ، وتيقن مراده منه . وعند رجل لا تكون ظنية ، فضلاً عن أن تكون قطعية لعدم بلوغ النص إياه ، أو لعدم ثبوته عنده ، أو لعدم تمكنه من العلم بدلالته .

وقد ثبت في الصحاح عن النبي ﷺ حديث الذي قال لأهله : « إذا أنا مت فاحرقوني ، ثم اسحقوني ، ثم ذروني في اليم ، فوالله لئن قدر الله علي ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً من العالمين . فأمر الله البرّ برداً مأخذ منه ، والبحر برد مأخذ منه ، وقال : ما حلك على ما صنعت ؟ قال : خشيتك يارب ! فغفر له »^(١) فهذا شك في قدرة الله وفي المعاد ، بل ظن أنه لن يعود ، وأنه لا يقدر الله عليه إذا فعل ذلك ، وغفر الله له .

ولكن المقصود هنا أن مذاهب الأئمة مبنية على هذا التفصيل بين النوع والعين . ولهذا حكى طائفة عنهم الخلاف في ذلك ، ولم يفهموا غور قولهم ، فطائفة تحكي عن أحد في تكفير أهل البدع روايتين مطلقاً ، حتى تجعل الخلاف في تكفير المرجئة والشيعة المفضلة لعلي ، وربما رجحت التكفير والتخليد في

النار ، وليس هذا مذهب أحد ، ولا غيره من أئمة الإسلام ، بل لا يختلف قوله أنه لا يكفر المرجئة الذين يقولون : الإيمان قول بلا عمل ، ولا يكفر من يفضل علياً على عثمان ، بل نصوصه صريحة بالامتناع من تكفير الخوارج والقدرية وغيرهم . وإنما يكفر الجهمية المنكرين لأسماء الله وصفاته ؛ لأن مناقضة أقوالهم لما جاء به الرسول ﷺ ظاهرة بينة ؛ ولأن حقيقة قولهم تعطيل الخالق . وكان قد ابتلي بهم حتى عرف حقيقة أمرهم ، وأنه يدور على التعطيل ، وتكفير الجهمية مشهور عن السلف والأئمة .

لكن ما كان يكفر أعيانهم ، فإن الذي يدعو إلى القول أعظم من الذي يقول به ، والذي يعاقب مخالفه أعظم من الذي يدعو فقط ، والذي يكفر مخالفه أعظم من الذي يعاقبه ، ومع هذا فالذين كانوا من ولاة الأمور يقولون بقول الجهمية : إن القرآن مخلوق ، وأن الله لا يرى في الآخرة وغير ذلك ، ويدعون الناس إلى ذلك ، ويمتحنونهم ، ويعاقبونهم إذا لم يجيبوهم ، ويكفرون من لم يجيبهم ؛ حتى أنهم كانوا إذا أمسكوا الأسير لم يطلقوه حتى يقر بقول الجهمية : إن القرآن مخلوق ، وغير ذلك ، ولا يولون متولياً ولا يعطون رزقاً من بيت المال إلا لمن يقول ذلك ، ومع هذا فالإمام أحمد رحمه الله تعالى ترحم عليهم ، واستغفر لهم ، لعلمه بأنه ، لم يبين لهم أنهم مكذبون للرسول ، ولا جاحدون لما جاء به ، ولكن تأولوا فأخطأوا وقلدوا من قال لهم ذلك .

وكذلك الشافعي لما قال لحفص الفرد حين قال : القرآن مخلوق : كفرت بالله العظيم . بين له أن هذا القول كفر ، ولم يحكم بردة حفص بمجرد ذلك ؛ لأنه لم يتبين له الحجة التي يكفر بها ، ولو اعتقد أنه مرتد لسعى في قتله ، وقد صرح في كتبه بقبول شهادة أهل الأهواء ، والصلاة خلفهم .

وكذلك قال مالك رحمه الله والشافعي وأحمد ، في القدري : إن جحد علم الله

كفر ، ولفظ بعضهم ناظروا القدرية بالعلم ، فإن أقرؤا به خصوا ، وإن جحدوه كفروا . وسئل أحمد عن القدرى : هل يكفر ؟ فقال : إن جحد العلم كفر .
وحينئذ فجاد العلم هو من جنس الجهمية . وأما قتل الداعية إلى البدع فقد يقتل لكف ضرره عن الناس ، كما يقتل المحارب ، وإن لم يكن في نفس الأمر كافراً ، فليس كل من أمر بقتله يكون قتله لردته ، وعلى هذا قتل غيلان القدرى وغيره قد يكون على هذا الوجه .

لا يجوز تكفير المسلم بذنب فعله : (١)

ولا يجوز تكفير المسلم بذنب فعله ولا بخطأ أخطأ فيه ، كالمسائل التي تنازع فيها أهل القبلة ، فإن الله تعالى قال ﴿ آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ، لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ، وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ (٢) وقد ثبت في الصحيح أن الله تعالى أجاب هذا الدعاء وغفر للمؤمنين خطاهم .

والخوارج المارقون الذين أمر النبي ﷺ بقتالهم قاتلهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أحد الخلفاء الراشدين . واتفق على قتالهم أئمة الدين من الصحابة والتابعين من بعدهم . ولم يكفرهم علي بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص وغيرها من الصحابة ، بل جعلوهم مسلمين مع قتالهم ، ولم يقاتلهم علي حتى سفكوا الدم الحرام وأغاروا على أموال المسلمين ، فقاتلهم لدفع ظلمهم وبغيهم لا لأنهم كفار . ولهذا لم يسب حرهم ولم يغنم أموالهم .

وإذا كان هؤلاء الذين ثبت ضلالهم ، بالنص والاجماع لم يكفروا مع أمر الله

(١) ص ٢٨٢ ج ٢ مجموع الفتاوى

(٢) الآية ٢٨٥ البقرة

ورسوله ﷺ بقتالهم ، فكيف بالطوائف المختلفين الذين اشتبه عليهم الحق في مسائل غلط فيها من هو أعلم منهم ؟ فلا يحل لأحد من هذه الطوائف أن تكفر الأخرى ولا تستحل دمها ومالها ، وإن كانت فيها بدعة محققة ، فكيف إذا كانت المكفرة لها مبتدعة أيضاً ؟ وقد تكون بدعة هؤلاء أغلظ ، وقد تكون بدعة هؤلاء أغلظ ، والغالب أنهم جميعاً جهال بحقائق ما يختلفون فيه .

والأصل أن دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم محرمة من بعضهم على بعض لا تحل إلا بإذن الله ورسوله . قال النبي ﷺ لما خطبهم في حجة الوداع « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا » ^(١) وقال ﷺ : « كل المسلم على المسلم حرام : دمه وماله وعرضه » ^(٢) . وقال ﷺ : « من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فهو المسلم له ذمة الله ورسوله » ^(٣) وقال : « إذا التقى المسلمان بسيفها فالقاتل والمقتول في النار » قيل يا رسول الله هذا القاتل ، فما بال المقتول ؟ قال : « إنه أراد قتل صاحبه » ^(٤) وقال : « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » ^(٥) وقال « إذا قال المسلم لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما » ^(٦) وهذه الأحاديث كلها في الصحاح .

(١) متفق عليه من حديث أبي بكرة وهو جزء من حديث طويل من خطبة النبي ﷺ في حجة الوداع .

مسلم : كتاب المساقاة / باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال .

البخاري : كتاب الحج / باب الخطبة أيام منى .

(٢) مسلم : من حديث أبي هريرة بلفظ « لا تحاسدوا » .

(٣) البخاري : من حديث أنس ، كتاب الصلاة / باب فضل استقبال القبلة .

(٤) متفق عليه من حديث الأنحف بن قيس عن أبي بكرة .

البخاري : كتاب الايمان / باب وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينها .

مسلم : كتاب الفتن واشراط الساعة / باب إذا تواجه المسلمان بسيفيها

(٥) متفق عليه .

(٦) البخاري : كتاب الأدب / باب من أكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال .

وإذا كان المسلم متأولاً في القتال أو التكفير لم يكفر بذلك كما قال عمر بن الخطاب لحاطب بن أبي بلتعة : يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق ، فقال النبي ﷺ : « إنه قد شهد بدرًا ، وما يدريك أن الله قد أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ؟ »^(١) وهذا في الصحيحين . وفيها أيضاً : من حديث الإفك : أن أسيد بن الحضير قال لسعد بن عباد : إنك منافق تجادل عن المنافقين ، واختصم الفريقان فاصلح النبي ﷺ بينهم . فهؤلاء البديرون فيهم من قال لآخر منهم : إنك منافق ، ولم يكفر النبي ﷺ لاهذا ولا هذا ، بل شهد للجميع بالجنة .

وكذلك ثبت في الصحيحين عن أسامة بن زيد أنه قتل رجلاً بعدما قال لا إله إلا الله وعظم النبي ﷺ ذلك لما أخبره وقال : « يا أسامة أقتلته بعدما قال لا إله إلا الله ؟ »^(٢) وكرر ذلك عليه حتى قال أسامة : تمنيت أني لم أكن أسلمت إلا يومئذ . ومع هذا لم يوجب عليه قوداً ، ولادية ، ولا كفارة ، لأنه كان متأولاً ظن جواز قتل ذلك القائل لظنه أنه قالها تعوذاً .

فهكذا السلف قاتل بعضهم بعضاً من أهل الجمل وصفين وغوهم وكلهم مسلمون مؤمنون كما قال تعالى : ﴿ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين ﴾^(٣) فقد بين الله تعالى

= مسلم : كتاب الايمان / باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم يا كافر .

(١) البخاري : كتاب التفسير / تفسير سورة الممتحنة .

مسلم : كتاب فضائل الصحابة / باب من فضائل أهل بدر وفيه قصة حاطب في فتح مكة .

(٢) مسلم كتاب الإيمان / باب تحريم قتال الكافر بعد أن قال لا إله إلا الله .

وكذلك أخرجه أبو داود الطيالسي (٢٣٧/١) منحة للمعبود

(٣) الآية ٩ الحجرات .

أنهم مع اقتتالهم ، وبغي بعضهم على بعض إخوة مؤمنون ، وأمر بالإصلاح بينهم بالعدل .

ولهذا كان السلف مع الاقتتال يوالي بعضهم بعضاً موالاة الدين ؛ لا يعادون كعاداة الكفار ، فيقبل بعضهم شهادة بعض ، ويأخذ بعضهم العلم عن بعض ويتوارثون ويتناكحون ويتعاملون بمعامله المسلمين بعضهم مع بعض ؛ مع ما كان بينهم من القتال والتلاعن وغير ذلك .

وقد ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ سأل ربه « أن لا يهلك أمته بسنة عامة فأعطاه ذلك ، وسأله ألا يسلط عليهم عدواً من غيرهم فأعطاه ذلك ، وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فلم يعط ذلك »^(١) وأخبر أن الله لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم يغلبهم كلهم حتى يكون بعضهم يقتل بعضاً وبعضهم يسبي بعضاً .

وثبت في الصحيحين لما نزل قوله تعالى ﴿ قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم ﴾^(٢) قال « أعوذ بوجهك » ﴿ أو من تحت أرجلكم ﴾^(٣) قال « أعوذ بوجهك » ﴿ أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض ﴾^(٤) قال « هاتان أهون »^(٥) .

هذا مع أن الله أمر بالجماعة والائتلاف ، ونهى عن البدعة والاختلاف ،

(١) أخرجه مسلم : كتاب الفتن / باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض وهو جزء من حديث أوله : « إن الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها » وكذلك رواه الترمذي : في كتاب الفتن / باب ما جاء في سؤال النبي ﷺ ثلاثاً من أمته من حديث خباب بن الأرت وقال : حسن صحيح .

(٢) الآية ٦٥ الأنعام .

(٣) البخاري : كتاب التفسير / تفسير سورة الأنعام .

وذكر الحافظ ابن كثير طريقه في تفسير الآية (٢ / ١٤٠) .

وقال : ﴿ إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء ﴾ ^(١) وقال النبي ﷺ : « عليكم بالجماعة فإن يد الله على الجماعة » ^(٢) وقال : « الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » ^(٣) وقال : « الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم والذئب إنما يأخذ القاصية والنائية من الغنم » ^(٤) .

فالواجب على المسلم إذا صار في مدينة من مدائن المسلمين أن يصلي معهم الجمعة والجماعة ويوالي المؤمنين ولا يعاديهم ، وإن رأى بعضهم ضالاً أو غاوياً وأمكن أن يهديه ويرشده فعل ذلك ، وإلا فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها ، وإذا كان قادراً على أن يولي في إمامة المسلمين الأفضل ولأه ، وإن قدر أن يمنع من يظهر البدع والفجور منعه . وإن لم يقدر على ذلك فالصلاة خلف الأعم بكتاب الله وسنة نبيه الأسبق إلى طاعة الله ورسوله أفضل ، كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح : « يؤم القوم أقرأهم لكتاب الله فإن كانوا في القرآن سواء فأعلمهم بالسنة ، فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجره ، فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سناً » ^(٥) .

(١) الآية ١٥٩ الأنعام .

(٢) الترمذي : كتاب الفتن / باب ما جاء من لزوم الجماعة وقال حسن غريب لانعرفه من حديث ابن عمر إلا من هذا الوجه بلفظ : إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة ويد الله على الجماعة . وأخرجه من طريق ابن عباس بلفظ (يد الله مع الجماعة) وقال : غريب . والحديث فيه سليمان بن سفيان المدني وهو ضعيف .

(٣) أحمد والترمذي من حديث ابن عمر عن عمر وهو جزء من خطبة عمر بالجابية .

الترمذي : كتاب الفتن / باب ما جاء من لزوم الجماعة . وقال : حسن صحيح .

أحمد : (١ / ١٨) وقال الاستاذ أحمد شاكر في تعليقه : استاده صحيح .

(٤) أحمد والطبراني في الكبير عن معاذ . ورجال أحمد ثقة إلا أن العلاء بن زياد قيل لم يسمع من معاذ (مجمع الزوائد) .

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه : كتاب الصلاة / باب من أحق بالإمامة من حديث أبي مسعود الأنصاري .

وإن كان في هجره لمُظْهِر البدعة والفجور مصلحة راجحة هجره ، كما هجر النبي ﷺ الثلاثة الذين خلفوا حتى تاب الله عليهم ، وأما إذا ولي غيره بغير إذنه وليس في ترك الصلاة خلفه مصلحة شرعية كان تفويت هذه الجمعة والجماعة جهلاً وضلالاً ، وكان قد ردّ بدعة ببدعة .

حتى أن المصلي الجمعة خلف الفاجر اختلف الناس في إعادته الصلاة وكرهها أكثرهم ، حتى قال أحمد بن حنبل في رواية عبدوس : من أعادها فهو مبتدع . وهذا أظهر القولين ، لأن الصحابة لم يكونوا يعيدون الصلاة إذا صلوا خلف أهل الفجور والبدع ، ولم يأمر الله تعالى قط أحداً إذا صلى كما أمر بحسب استطاعته أن يعيد الصلاة . ولهذا كان أصح قولي العلماء أن من صلى بحسب استطاعته أن لا يعيد حتى المتيم لحشية البرد ومن عدم الماء والتراب إذا صلى بحسب حاله ، والمحبوس وذو الأعذار النادرة والمعتادة والمتصلة والمنقطعة لا يجب على أحد منهم أن يعيد الصلاة إذا صلى الأولى بحسب استطاعته .

وقد ثبت في الصحيح أن الصحابة صلوا بغير ماء ولاتيم لما فقدت عائشة عقدها ولم يأمرهم النبي ﷺ بالإعادة ، بل أبلغ من ذلك أن من كان يترك الصلاة جهلاً بوجوبها لم يأمره بالقضاء ، فعمرو ، وعمار لما أجنبا وعمرو لم يصل وعمار ترمغ كما تترغ الدابة لم يأمرها بالقضاء ، وأبو ذر لما كان يجنب ولا يصلي لم يأمره بالقضاء ، والمستحاضة لما استحاضت حيضة شديدة منكراً منعها الصلاة والصوم لم يأمرها بالقضاء .

والذين أكلوا في رمضان حتى يتبين لأحدهم الحبل الأبيض من الحبل الأسود لم يأمرهم بالقضاء ، وكانوا قد غلطوا في معنى الآية فظنوا أن قوله تعالى : ﴿ حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ﴾ ^(١) هو الحبل فقال النبي

ﷺ « إنما هو سواد الليل وبياض النهار » ولم يأمرهم بالقضاء ؛ والمسيء في صلاته لم يأمره بإعادة ماتقدم من الصلوات ، والذين صلوا إلى بيت المقدس بمكة والحبشة وغيرها بعد أن نسخت (بالأمر بالصلاة إلى الكعبة) وصاروا يصلون إلى الصخرة حتى بلغهم النسخ لم يأمرهم بإعادة ماصلوا ، وإن كان هؤلاء أعذر من غيرهم لتمسكهم بشرع منسوخ .

وقد اختلف العلماء في خطاب الله ورسوله هل يثبت حكمه في حق العبيد قبل البلاغ ؟ على ثلاثة أقوال ، في مذهب أحمد وغيره . قيل يثبت وقيل لا يثبت ، وقيل يثبت المبتدأ دون الناسخ . والصحيح ما دل عليه القرآن في قوله تعالى ﴿ وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ﴾ ^(١) وقوله ﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ ^(٢) وفي الصحيحين عن النبي ﷺ « ما أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين » ^(٣) .

فالتأول والجاهل والمعدور ليس حكمه حكم المعاند والفاجر بل جعل الله لكل شيء قدرا .



(١) الآية ١٥ الإسراء .

(٢) الآية ١٦٥ النساء .

(٣) البخاري : كتاب التوحيد / باب قول النبي ﷺ لاشخص أغير من الله .

مسلم : كتاب اللعان . وهو جزء من حديث في قصة سعد وغيرته عندما سئل النبي عن الرجل يجد مع زوجته رجلاً هل يحضر أربعة شهود .

الكبر المباین للإیمان لا یدخل صاحبه الجنة :^(١)

سئل رحمه الله عن معنى قوله ﷺ : « لا یدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » هل هذا الحديث مخصوص بالمؤمنين ، أم بالكفار ؟ فإن قلنا مخصوص بالمؤمنين فقولنا ليس بشيء ؛ لأن المؤمنين یدخلون الجنة بالإیمان . وإن قلنا مخصوص بالكافرين فما فائدة الحديث .

فأجاب :

لفظ الحديث في الصحيح : « لا یدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ، ولا یدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إیمان » فالكبر المباین للإیمان لا یدخل صاحبه الجنة كما في قوله : ﴿ إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾^(٢) ومن هذا كبر إبليس ، وكبر فرعون وغيرها ممن كان كبره منافياً للإیمان ، وكذلك كبر اليهود والذين أخبر الله عنهم بقوله : ﴿ أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون ﴾^(٣) .

والكبر كله مباین للإیمان الواجب ، فمن في قلبه مثقال ذرة من كبر لا يفعل ما أوجب الله عليه ويترك ما حرم عليه ، بل كبره يوجب له جحد الحق ، واحتقار الخلق ، وهذا هو الكبر ، الذي فسرہ النبي ﷺ حيث سئل في تمام الحديث ، فقيل يا رسول الله ! الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ، ونعله حسناً ، فمن الكبر ذاك ؟ فقال : « لا إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر

(١) ص ٦٧٧ ج ٧ مجموع الفتاوى

(٢) الآية ٦٠ غافر .

(٣) الآية ٨٧ البقرة .

الحق ، وغمط الناس»^(١) وبطر الحق جده ودفعه ، وغمط الناس ازدرأؤهم واحتقارهم فمن في قلبه مثقال ذرة من هذا يوجب له أن يحدد الحق الذي يجب عليه أن يقربه ، وأن يحتقر الناس ، فيكون ظالماً لهم معتدياً عليهم ، فمن كان مضيعاً للحق الواجب ؛ ظالماً للخلق . لم يكن من أهل الجنة ، ولا مستحقاً لها ؛ بل يكون من أهل الوعيد .

فقوله : « لا يدخل الجنة » متضمن لكونه ليس من أهلها ، ولا مستحقاً لها لكن إذا تاب ، أو كانت له حسنات ماحية لذنبه ، أو ابتلاه الله بمصائب كفر بها خطاياها ، ونحو ذلك ، زال ثمره هذا الكبر المانع له من الجنة ؛ فيدخلها ، أو غفر الله له بفضل رحمته من ذلك الكبر نفسه ؛ فلا يدخلها ومعه شيء من الكبر ، ولهذا قال : من قال في هذا الحديث وغيره : إن المنفي هو الدخول المطلق الذي لا يكون معه عذاب ؛ لا الدخول المقيد الذي يحصل لمن دخل النار ثم دخل الجنة ؛ فإنه إذا أطلق في الحديث فلان في الجنة ، أو فلان من أهل الجنة ، كان المفهوم أنه يدخل الجنة ولا يدخل النار .

فإذا تبين هذا كان معناه أن من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ليس هو من أهل الجنة ، ولا يدخلها بلاعذاب ، بل هو مستحق للعذاب لكبره ، كما يستحقها غيره من أهل الكبائر ، ولكن قد يعذب في النار ماشاء الله ، فإنه لا يخلد في النار أحد من أهل التوحيد ، وهذا كقوله : « لا يدخل الجنة قاطع رحم »^(٢)

(١) مسلم : كتاب الإيمان / باب تحريم الكبر وبيانه .

أحمد : (١٧ / ٢٨٨ الفتح الرباني) .

الترمذي : كتاب البر والصلة / باب ماجاء من الكبر وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب

(وفيه : الكبر بطر الحق وغص الناس) .

(٢) البخاري : كتاب الأدب / باب إثم القاطع .

مسلم : كتاب البر والصلة / باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها ولكن بدون لفظ (رحم) .

وقوله « لاتدخلون الجنة حتى تؤمنوا ، ولاتؤمنوا حتى تحابوا ، ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم ؟ افشوا السلام بينكم »^(١) وأمثال هذا من أحاديث الوعيد ، وعلى هذا فالحديث عام في الكفار وفي المسلمين .

وقول القائل : إن المسلمين يدخلون الجنة بالإسلام ، فيقال له : ليس كل المسلمين يدخلون الجنة بلا عذاب ، بل أهل الوعيد يدخلون النار ، ويمكثون فيها ماشاء الله ، مع كونهم ليسوا كفاراً ، فالرجل الذي معه شيء من الإيمان ، وله كبائر قد يدخل النار ، ثم يخرج منها : إما بشفاعة النبي ﷺ وإما بغير ذلك ؛ كما قال ﷺ : « شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي »^(٢) وكما في الصحيح أنه قال : « أخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان »^(٣) وهكذا الوعيد في قاتل النفس والزاني وشارب الخمر وآكل مال اليتيم ومشاهد الزور ، وغير هؤلاء من أهل الكبائر ؛ فإن هؤلاء - وإن لم يكونوا كفاراً - لكنهم ليسوا من المستحقين للجنة الموعودين بها بلاعقاب .

ومذهب أهل السنة والجماعة : أن فساق أهل الملة ليسوا مخلدين في النار كما قالت الخوارج والمعتزلة ، وليسوا كاملين في الدين والإيمان والطاعة ؛ بل لهم حسنات وسيئات يستحقون بهذا العقاب وبهذا الثواب .

(١) أخرجه مسلم : كتاب الإيمان / باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون من حديث أبي هريرة .

(٢) أبو داود : كتاب السنة / باب في الشفاعة .
الترمذي : كتاب صفة القيامة / باب ماجاء في الشفاعة . وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

ابن حبان : كتاب البعث / باب جامع في البعث والشفاعة .

ابن ماجة : كتاب الزهد / باب ذكر الشفاعة .

(٣) البخاري : كتاب الإيمان / باب تفاضل أهل الإيمان .

مسلم : كتاب الإيمان / باب إثبات الشفاعة .

في الكفر أغلظ ، وفي الإيمان أفضل :^(١)

واعلم أن الكفر بعضه أغلظ من بعض ، فالكافر المكذب أعظم جرماً من الكافر غير المكذب ، فإنه جمع بين ترك الإيمان المأمور به وبين التكذيب المنهي عنه . ومن كفر وكذب وحارب الله ورسوله والمؤمنين بيده أو لسانه أعظم جرماً ممن اقتصر على مجرد الكفر والتكذيب ، ومن كفر وقتل وزنا وسرق وصدّ وحارب كان أعظم جرماً .

كما أن الإيمان بعضه أفضل من بعض ، والمؤمنون فيه متفاضلون تفاضلاً عظيماً ، وهم عند الله درجات ، كما أن أولئك دركات فالمقتصدون في الإيمان أفضل من ظالمي أنفسهم ، والسابقون بالخيران أفضل من المقتصدين ، ﴿ لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ... ﴾^(٢) الآيات ، ﴿ أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ؟ لا يستون عند الله ﴾^(٣) .

وإنما ذكرنا أن أصل الإيمان مأمور به ، وأصل الكفر نقيضه ، وهو ترك هذا الإيمان المأمور به وهذا الوجه قاطع بين .

حد الكبيرة والصغيرة :^(٤)

وسئل عن الذنوب الكبائر المذكورة في القرآن والحديث . هل لها حد تعرف به ؟ وهل قول من قال : إنها سبع ، أو سبعة عشر ، صحيحاً ؟ أو قول

(١) ص ٨٧ ج ٢٠ مجموع الفتاوى

(٢) الآية ٩٥ النساء

(٣) الآية ١٩ التوبة

(٤) ص ٦٥٠ ج ١١ مجموع الفتاوى

من قال : إنها ماتتفت فيها الشرائع - أعني تحريمها - أو أنها ماتسد باب المعرفة بالله ؟ أو أنها ماتذهب الأموال والأبدان ؟ أو أنها انما سميت كبائر بالنسبة والإضافة إلى مادونها ؟ أو أنها لاتعلم أصلاً ، وأبهمت كليله القدر ؟ أو مايحكي بعضهم أنها إلى التسعين أقرب ، أو كل مانهى الله عنه فهو كبيرة ، أو أنها مارتب عليها حد ، أو ماتوعد عليها النار ؟

فأجاب :

الحمد لله رب العالمين . أمثل الأقوال في هذه المسألة القول المأثور عن ابن عباس ، وذكره أبو عبيد ، وأحمد بن حنبل ، وغيرهما وهو أن الصغيرة مادون الحدين : حد الدنيا ، وحد الآخرة . وهو معنى قول من قال : مالميس فيها حد في الدنيا . وهو معنى قول القائل : كل ذنب ختم بلعنة ، أو غضب ، أو نار ، فهو من الكبائر .

ومعنى قول القائل : وليس فيها حد في الدنيا ، ولاوعيد في الآخرة ، أي « وعيد خاص » كالوعيد بالنار ، والغضب ، واللعنة . وذلك لأن الوعيد الخاص في الآخرة كالعقوبة الخاصة في الدنيا . فكما أنه يفرق في العقوبات المشروعة للناس بين العقوبات المقدرة بالقطع ، والقتل ، وجلد مائة ، أو ثمانين ، وبين العقوبات التي يعزرها الله بها العباد - في غير أمر العباد بها - بين العقوبات المقدرة : كالغضب ، واللعنة ، والنار . وبين العقوبات المطلقة .

وهذا « الضابط » يسلم من القوادح الواردة على غيره ، فإنه يدخل كل ماثبت في النص أنه كبيرة : كالشرك ، والقتل ، والزنا ، والسحر ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات . وغير ذلك من الكبائر التي فيها عقوبات مقدرة مشروعة ، وكالفرار من الزحف ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، وعقوق الوالدين ، واليمين الغموس ، وشهادة الزور ؛ فإن هذه الذنوب وأمثالها فيها وعيد خاص ، كما قال في الفرار من الزحف : هو ومن يولهم يومئذ دبره إلامتحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى

فئة فقد باء بغضب من الله ، ومأواه جهنم وبئس المصير ﴿١﴾ وقال : ﴿ إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً ﴾ ﴿٢﴾ وقال : ﴿ والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ، ولهم سوء الدار ﴾ ﴿٣﴾ وقال : ﴿ فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم . أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم ﴾ ﴿٤﴾ . وقال تعالى : ﴿ إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ، ولا يزكّيهم ، ولهم عذاب أليم ﴾ ﴿٥﴾ .

وكذلك كل ذنب توعده صاحبه بأنه لا يدخل الجنة ، ولا يشم رائحة الجنة ، وقيل فيه : من فعله فليس منا ، وأن صاحبه آثم . فهذه كلها من الكبائر لقوله ﷺ : « لا يدخل الجنة قاطع ... » وقوله : « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر » ﴿٦﴾ وقوله : « من غشنا فليس منا » ﴿٧﴾ وقوله : « من حمل علينا السلاح فليس منا » ﴿٨﴾ . وقوله : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ،

(١) الآية ١٦ الأنفال .

(٢) الآية ١٠ النساء .

(٣) الآية ٢٥ الرعد .

(٤) الآية ٢٢ محمد .

(٥) الآية ٧٧ آل عمران .

(٦) مسلم : كتاب الإيمان / باب تحريم الكبر وبيانه .

أحمد : (١٧ / ٢٨٨ الفتح الرباني) .

الترمذي : كتاب البر والصلة / باب ما جاء في الكبر وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

وفيه (الكبر بطر الحق وغمص الناس) .

(٧) مسلم : كتاب الإيمان / باب من غشنا فليس منا من حديث أبي هريرة .

(٨) البخاري : كتاب الفتن / باب من حمل علينا السلاح فليس منا

مسلم : كتاب الإيمان / باب قول النبي ﷺ من حمل علينا السلاح فليس منا .

ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن ﴿^(١)﴾ .

وذلك لأن نفي الإيمان ، وكونه ليس من المؤمنين ، ليس المراد به ما يقوله المرجئة : إنه ليس من خيارنا ؛ لو ترك ذلك لم يلزم أن يكون من خيارهم وليس المراد به ما يقوله الخوارج : إنه صار كافراً ، ولا ما يقوله المعتزلة : من أنه لم يبق معه من الإيمان شيء ، بل هو مستحق للخلود في النار لا يخرج منها . فهذه كلها أقوال باطلة .

ولكن المؤمن المطلق في باب الوعد والوعيد ، وهو المستحق لدخول الجنة بلا عقاب ، هو المؤدي للفرائض ، المجتنب المحارم ، وهؤلاء هم المؤمنون عند الإطلاق ، فمن فعل هذه الكبائر لم يكن من هؤلاء المؤمنين ، إذ هو متعرض للعقوبة على تلك الكبيرة ، وهذا معنى قول من قال : أراد به نفي حقيقة الإيمان ، أو نفي كمال الإيمان ، فإنهم لم يريدوا نفي الكمال المستحب ، فإن ترك الكمال المستحب لا يوجب الذم والوعيد ، والفقهاء يقولون : الغسل ينقسم إلى : كامل ، ومجزئ . ثم من عدل عن الغسل الكامل إلى المجزئ لم يكن مذموماً .

فن أراد بقوله « نفي كمال الإيمان » أنه نفي الكمال المستحب ، فقد غلط . وهو يشبه قول المرجئة ، ولكن يقتضي نفي الكمال الواجب . وهذا مطرّد في سائر مانفاه الله ورسوله : مثل قوله : ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً - إلى قوله - أولئك هم المؤمنون حقاً ﴾ ^(٢) ومثل الحديث المأثور : « لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولادين لمن لا عهد

(١) مسلم : كتاب الإيمان / باب قصص الإيمان بالعاصي .

(٢) الآية ٢ - ٤ الأنفال .

له ^(١) ومثل قوله ﷺ : « لاصلاة إلا بأمر القرآن » ^(٢) وأمثال ذلك فإنه لا ينفي مسمى الاسم إلا لانتفاء بعض ما يجب في ذلك ، لانتفاء بعض مستحباته . فيفيد هذا الكلام أن من فعل ذلك فقد ترك الواجب الذي لا يتم الايمان الواجب إلا به ، وإن كان معه بعض الايمان . فإن الايمان يتبعض ويتفاضل ، كما قال ﷺ : « يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان » ^(٣) .

والمقصود هنا أن نفي الايمان والجنة ، أو كونه من المؤمنين ، لا يكون إلا عن كبيرة . أما الصغائر فلا تنفي هذا الاسم والحكم عن صاحبها بمجردا ، فيعرف أن هذا النفي لا يكون لترك مستحب ، وللفعل صغيرة ، بل لفعل كبيرة .

ما يكفر به الشخص عند أهل السنة وما لا يكفر به : ^(٤)

إنه قد تقرر من مذهب أهل السنة والجماعة ما دل عليه الكتاب والسنة أنهم لا يكفرون أحداً من أهل القبلة بذنب ، ولا يخرجونه من الإسلام بعمل إذا كان فعلاً منهياً عنه ؛ مثل الزنا والسرقه وشرب الخمر ؛ ما لم يتضمن ترك الايمان ، وأما إن تضمن ترك ما أمر الله بالايمان به مثل : الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله

(١) ابن حبان كتاب الايمان / باب ما يخالف كال الايمان .

وابن ابي شيبة في كتاب الايمان . وقال الشيخ ناصر الألباني في تعليقه عليه : حديث صحيح ، واسناده حسن .

(٢) البخاري : كتاب الاذان / باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها .

مسلم : كتاب الصلاة / باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة .

ولكن روياه بلفظ (لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) .

(٣) البخاري : كتاب الايمان / باب تفاضل أهل الايمان .

مسلم : كتاب الايمان / باب اثبات الشفاعة .

(٤) ص ١٠ ج ٢٠ مجموع الفتاوى

والبعث بعد الموت فإنه يكفر به ، وكذلك يكفر بعدم اعتقاد وجوب الواجبات الظاهرة المتواترة ، وعدم تحريم المحرمات الظاهرة المتواترة .

فإن قلت فالذنوب تنقسم إلى ترك مأمور به وفعل منهي عنه .

قلت : لكن المأمور به إذا تركه العبد فيما أن يكون مؤمناً بوجوبه ؛ أو لا يكون . فإن كان مؤمناً بوجوبه تاركاً لأدائه فلم يترك الواجب كله ، بل أدى بعضه وهو الإيمان به ، وترك بعضه وهو العمل به . وكذلك المحرم إذا فعله ؛ فيما أن يكون مؤمناً بتحريمه ، أو لا يكون ، فإن كان مؤمناً بتحريمه فاعلاً له فقد جمع بين أداء واجب وفعل محرم ، فصار له حسنة وسيئة ، والكلام إنما هو فيما لا يعذر بترك الإيمان بوجوبه وتحريمه من الأمور المتواترة ، وأما من لم يعتقد ذلك فيما فعله أو تركه ، بتأويل أو جهل يعذر به ؛ فالكلام في تركه هذا الاعتقاد كالكلام فيما فعله أو تركه بتأويل أو جهل يعذر به .

وأما كون ترك الإيمان بهذه الشرائع كفراً ؛ وفعل المحرم المجرد ليس كفراً : فهذا مقرر في موضعه ، وقد دل على ذلك كتاب الله في قوله : ﴿ فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ﴾ ^(١) إذ الإقرار بها مراد بالاتفاق ؛ وفي ترك الفعل نزاع . وكذلك قوله : ﴿ والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ، ومن كفر فإن الله غني عن العالمين ﴾ ^(٢) ؛ فإن عدم الإيمان بوجوبه وتركه كفر ، والإيمان بوجوبه وفعله يجب أن يكون مراداً من هذا النص ، كما قال من قال من السلف : هو من لا يرى حجه براً ولا تركه إثماً ، وأما الترك المجرد ففيه نزاع .

(١) الآية ١١ التوبة .

(٢) الآية ٩٧ آل عمران .

وأيضاً حديث أبي بردة بن نيار لما بعثه النبي ﷺ إلى من تزوج امرأة أبيه ، فأمره أن يضرب عنقه ويخمس ماله ؛ فإن تخميس المال دل على أنه كان كافراً لافاسقاً ، وكفره بأنه لم يحرم ما حرم الله ورسوله .

وكذلك الصحابة مثل عمر وعلي وغيرهما ، لما شرب الخمر قدامة بن عبد الله وكان بدرياً ؛ وتأول أنها تباح للمؤمنين المصلحين ، وأنه منهم بقوله : ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ﴾ ^(١) الآية فاتفق الصحابة على أنه إن أصّر قتل ، وإن تاب جلد ، فتاب فجلد .

وأما الذنوب ففي القرآن قطع السارق وجلد الزاني ؛ ولم يحكم بكفرهم ، وكذلك فيه اقتتال الطائفتين مع بغى إحداها على الأخرى ؛ والشهادة لها بالإيمان والأخوة ، وكذلك فيه قاتل النفس الذي يجب عليه القصاص جعله أخاً ؛ وقد قال الله فيه : ﴿ فمن عفي له من أخيه شيء ﴾ ^(٢) فسماه أخاً وهو قاتل .

وقد ثبت في الصحيحين حديث أبي ذر لما قال له النبي ﷺ عن جبريل : « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ؛ وإن زنا ، وإن سرق ، وإن شرب الخمر ؛ على رغم أنف أبي ذر » وثبت في الصحاح حديث أبي سعيد وغيره في الشفاعة في أهل الكبائر ، وقوله : « أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال برة من إيمان ؛ مثقال حبة من إيمان ، مثقال ذرة من إيمان » .

فهذه النصوص كما دلت على أن ذا الكبيرة لا يكفر مع الإيمان ، وأنه يخرج من

(١) الآية ٩٣ للأنعام

(٢) الآية ١٧٨ البقرة

النار بالشفاعة خلافاً للمبتدعة من الخوارج في الأولى ، ولهم وللمعتزلة في الثانية نزاع : فقد دلت على أن الإيمان الذي خرجوا به من النار هو حسنة مأمور بها ، وأنه لا يقاومها شيء من الذنوب .

الحسنات يذهب السيئات :

إن الحسنات التي هي فعل المأمور به تذهب بعقوبة الذنوب والسيئات التي هي فعل المنهي عنه ، فإن فاعل المنهي يذهب إثمه بالتوبة ، وهي حسنة مأمور بها ، وبالأعمال الصالحة المقاومة وهي حسنات مأمور بها ، وبدعاء النبي ﷺ وشفاعته ودعاء المؤمنين وشفاعتهم ، وبالأعمال الصالحة التي تهدي إليه ، وكل ذلك من الحسنات المأمور بها .

فما من سيئة هي فعل منهي عنه إلا لها حسنة تذهبها هي فعل مأمور به حتى الكفر ، سواء كان وجودياً أو عدمياً ، فإن حسنة الإيمان تذهبه ، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ ^(١) ، وقال النبي ﷺ : « الإسلام يجب ما كان قبله » وفي رواية « يهدم ما كان قبله » رواه مسلم .

وأما الحسنات فلا تذهب ثوابها السيئات مطلقاً ، فإن حسنة الإيمان لا تذهب إلا بنقيضها وهو الكفر ؛ لأن الكفر ينافي الإيمان ، فلا يصير الكافر مؤمناً ، فلو زال الإيمان زال ثوابه لالوجود سيئة ، ولهذا كان كل سيئة لا تذهب بعمل لا يزول ثوابه ، وهذا متفق عليه بين المسلمين حتى المبتدعة من الخوارج والمعتزلة ، فإن الخوارج يرون الكبيرة موجبة للكفر المنافي للإيمان ، والمعتزلة يرونها مخرجة له من الإيمان وإن لم يدخل بها في الكفر ، وأهل السنة والجماعة يرون أصل إيمانه باقياً ، فقد اتفقت الطوائف على أنه مع وجود إيمانه لا يزول ثوابه بشيء من

السيئات والكفر ، وإن كانوا متفقين على أن مع وجوده لا يزول عقابه بشيء من الحسنات ، فذلك لأن الكفر يكفي فيه عدم الإيمان ولا يجب أن يكون أمراً موجوداً كما تقدم ، فعقوبة الكفر هي ترك الإيمان ، وإن انضم إليها عقوبات على ما فعله من الكفر الوجودي أيضاً .

وكذلك فقد روي في بعض ثواب الطاعات المأمور بها ما يدفع ويرفع عقوبة المعاصي المنهي عنها ، فإذا كان جنس ثواب الحسنات المأمور بها يدفع عقوبة كل معصية ، وليس جنس عقوبات السيئات المنهي عنها يدفع ثواب كل حسنة : ثبت رجحان الحسنات المأمور بها على ترك السيئات المنهي عنها . وفي هذا المعنى ماورد في فضل لاإله إلاالله ، وأنها تطفئ نار السيئات ؛ مثل حديث البطاقة وغيره .

حكم تارك المأمور به :

إن تارك المأمور به عليه قضاؤه وإن تركه لعذر ، مثل ترك الصوم لمرض أو لسفر ، ومثل النوم عن الصلاة أو نسيانها ، ومثل من ترك شيئاً من نسكه الواجب فعليه دم أو عليه ماترك إن أمكن ، وأما فاعل المنهي عنه إذا كان نائماً أو ناسياً أو مخطئاً فهو معفو عنه ، ليس عليه جبران إلا إذا اقترن به إتلاف ، كقتل النفس والمال . والكفارة فيه هل وجبت جبراً ، أو زجراً ، أو محواً ؟ فيه نزاع بين الفقهاء ، فحاصله أن تارك المأمور به وإن عذر في الترك لخطأ أو نسيان فلا بد له من الإتيان بالمثل أو بالجبران من غير الجنس ، بخلاف فاعل المنهي عنه ، فإنه تكفي فيه التوبة إلا في مواضع لمعنى آخر ، فعلم أن اقتضاء الشارع لفعل المأمور به أعظم من اقتضائه لترك المنهي عنه .

حكم تارك مباني الاسلام :

إن مباني الإسلام الخمسة المأمور بها وإن كان ضرر تركها لا يتعدى صاحبها فإنه يقتل بتركها في الجملة عند جماهير العلماء ، ويكفر أيضاً عند كثير منهم أو أكثر السلف ، وأما فعل المنهي عنه الذي لا يتعدى ضرره صاحبه فإنه لا يقتل به عند أحد من الأئمة ، ولا يكفر به إلا إذا ناقض الإيمان ، لفوات الإيمان وكونه مرتداً أو زنديقاً .

وذلك أن من الأئمة من يقتله ويكفره بترك كل واحدة من الخمس لأن الإسلام بني عليها ، وهو قول طائفة من السلف ورواية عن أحد اختارها بعض أصحابه .

ومنهم من لا يقتله ولا يكفره إلا بترك الصلاة والزكاة ، وهي رواية أخرى عن أحمد ، كما دل عليه ظاهر القرآن في براءة ، وحديث ابن عمر وغيره ، ولأنها منتظمان لحق الحق وحق الخلق ، كانتظام الشهادتين للربوبية والرسالة ، ولا بد لهما من غير جنسهما ، بخلاف الصيام والحج .

ومنهم من يقتله بها ويكفره بالصلاة وبالزكاة إذا قاتل الإمام عليها ، كرواية عن أحمد .

ومنهم من يقتله بها ولا يكفره إلا بالصلاة ، كرواية عن أحمد .

ومنهم من يقتله بها ولا يكفره ، كرواية عن أحمد ، ومنهم من لا يقتله إلا بالصلاة ولا يكفره ، كالمشهور من مذهب الشافعي ، لإمكان الاستيفاء منه .

وتكفير تارك الصلاة هو المشهور المأثور عن جمهور السلف من الصحابة والتابعين .

ومورد النزاع هو فيمن أقر بوجودها والتزم فعلها ولم يفعلها ، وأما من لم يقر

بوجوبها فهو كافر باتفاقهم ، وليس الأمر كما يفهم من إطلاق بعض الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم : انه إن جحد وجوبها كفر ، وإن لم يجحد وجوبها فهو مورد النزاع ، بل هنا ثلاثة أقسام :

أحدها : إن جحد وجوبها فهو كافر بالاتفاق .

والثاني : أن لا يجحد وجوبها ، لكنه ممتنع من التزام فعلها كبراً أو حسداً ، أو بغضاً لله ورسوله ، فيقول : أعلم أن الله أوجبها على المسلمين ، والرسول صادق في تبليغ القرآن ، ولكنه ممتنع عن التزام الفعل استكباراً أو حسداً للرسول ، أو عصبية لدينه ، أو بغضاً لما جاء به الرسول ، فهذا أيضاً كافر بالاتفاق ، فإن إبليس لما ترك السجود المأمور به لم يكن جاحداً للإيجاب . فإن الله تعالى باشره بالخطاب ، وإنما أبى واستكبر وكان من الكافرين ، وكذلك أبو طالب كان مصدقاً للرسول فيما بلغه لكنه ترك اتباعه حمية لدينه ، وخوفاً من عار الانقياد ، واستكباراً عن أن تعلو أسته رأسه فهذا ينبغي أن يتفطن له .

ومن أطلق من الفقهاء أنه لا يكفر إلا من يجحد وجوبها فيكون الجحد عنده متناولاً للتكذيب بالإيجاب ومتناولاً للامتناع عن الإقرار والالتزام كما قال تعالى : ﴿ فأنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ﴾ ^(١) ، وقال تعالى : ﴿ وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً ، فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ ^(٢) ، وإلا فحق لم يقر ويلتزم فعلها قتل وكفر بالاتفاق .

والثالث : أن يكون مقرأ ملتزماً ؛ لكن تركها كسلاً وتهاوناً ؛ أو اشتغالاً بأغراض له عنها ، فهذا مورد النزاع ، كمن عليه دين وهو مقر بوجوبه ملتزم لأدائه ، لكنه يمتل بخلًا أو تهاوناً .

(١) الآية ٣٣ الأنعام .

(٢) الآية ١٤ النمل .

وهنا قسم رابع وهو أن يتركها ولا يقر بوجوبها ؛ ولا يحدد بوجوبها ؛ لكنه مقر بالإسلام من حيث الجملة ، فهل هذا من موارد النزاع ؛ أو من موارد الإجماع ؟ ولعل كلام كثير من السلف متناول لهذا ، وهو المعرض عنها لامقراً ولا منكرأ ، وإنما هو متكلم بالإسلام فهذا فيه نظر ، فإن قلنا يكفر بالاتفاق ؛ فيكون اعتقاد وجوب هذه الواجبات على التعيين من الإيمان لا يكفي فيها الاعتقاد العام ؛ كما في الخبريات من أحوال الجنة والنار ، والفرق بينها أن الأفعال المأمور بها المطلوب فيها الفعل لا يكفي فيها الاعتقاد العام بل لابد من اعتقاد خاص ؛ بخلاف الأمور الخبرية ؛ فإن الإيمان المجمل بما جاء به الرسول من صفات الرب وأمر المعاد يكفي فيه ما لم ينقض الجملة بالتفصيل ، ولهذا اكتفوا في هذه العقائد بالجل وكرهوا فيها التفصيل المفضي إلى القتال والفتنة بخلاف الشرائع المأمور بها ؛ فإنه لا يكتفى فيها بالجل ؛ بل لابد من تفصيلها علماً وعملاً .

وأما القاتل والزاني والمحارب فهؤلاء إنما يقتلون لعدوانهم على الخلق لما في ذلك من الفساد المعنوي ، ومن تاب قبل القدرة عليه سقط عنه حد الله ولا يكفر أحد منهم .

وأيضاً فالمرتد يقتل لكفره بعد إيمانه ؛ وإن لم يكن محارباً .
 فثبت أن الكفر والقتل لترك المأمور به أعظم منه لفعل المنهي عنه .
 وهذا الوجه قوي على مذهب الثلاثة : مالك ؛ والشافعي ؛ وأحمد وجمهور السلف ، ودلائله من الكتاب والسنة متنوعة ، وأما على مذهب أبي حنيفة فقد يعارض بما قد يقال : إنه لا يوجب قتل أحد على ترك واجب أصلاً حتى الإيمان ؛ فإنه لا يقتل إلا المحارب لوجود الحراب منه وهو فعل المنهي عنه ، ويسوي بين الكفر الأصلي والطارئ ، فلا يقتل المرتد لعدم الحراب منه ، ولا يقتل من ترك الصلاة أو الزكاة إلا إذا كان في طائفة ممتنعة ، فيقاتلهم لوجود الحراب كما يقاتل البغاة ، وأما المنهي عنه فيقتل القاتل والزاني المحصن والمحارب

إذا قتل ، فيكون الجواب من ثلاثة أوجه :

أحدها : أن الاعتبار عند النزاع بالرد إلى الله وإلى الرسول ؛ والكتاب والسنة دال على ما ذكرناه ، من أن المرتد يقتل بالاتفاق وإن لم يكن من أهل القتال ، إذا كان أعمى أو زَمناً أو راهباً ، والأسير يجوز قتله بعد أسره وإن كان حرا به قد انقضى .

الثاني : أن ماوجب فيه القتل إنما وجب على سبيل القصاص الذي يعتبر فيه المماثلة ؛ فإن النفس بالنفس ؛ كما تجب المقاصة في الأموال ؛ فجزاء سيئة سيئة مثلها في النفوس والأموال والأعراض والأبشار ، لكن إن لم يضر إلا المقتول كان قتله صائراً إلى أولياء المقتول ؛ لأن الحق لهم كحق المظلوم في المال ، وإن قتله لأخذ المال كان قتله واجباً ؛ لأن المصلحة العامة التي هي حد الله ، كما يجب قطع يد السارق لأجل حفظ الأموال ؛ ورد المال المسروق حق لصاحبه ، إن شاء أخذه وإن شاء تركه ، فخرجت هذه الصور عن النقص ، لم يبق ما يوجب القتل عنده بلا مماثلة إلا الزنا ، وهو نوع العدوان أيضاً ، ووقوع القتل به نادر لخفائه وصعوبة الحجة عليه .

الثالث : أن العقوبة في الدنيا لا تدل على كبر الذنب وصغره ؛ فإن الدنيا ليست دار الجزاء وإنما دار الجزاء هي الآخرة ، ولكن شرع من العقوبات في الدنيا ما يمنع الفساد والعدوان ، كما قال تعالى : ﴿ من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ﴾ ^(١) ، وقالت الملائكة : ﴿ أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ؟ ﴾ ^(٢) ، فهذان السببان اللذان ذكرتهم الملائكة هما اللذان كتب الله على بني إسرائيل القتل بهما ؛ ولهذا يقر كفار أهل الذمة

(١) الآية ٣٢ للأنعام .

(٢) الآية ٣٠ البقرة .

بالجزية ، مع أن ذنبهم في ترك الإيمان أعظم باتفاق المسلمين من ذنب من تقتله من زان وقاتل .

وقد وافقه على ذلك مالك وأحمد في أحد قوليهِ ، ومع هذا يجوز القتل تعزيراً وسياسةً في مواضع .

وأما الشافعي فعنده نفس الكفر هو المبيح للدم ، إلا أن النساء والصبيان تركوا لكونهم مالا للمسلمين ، فيقتل المرتد لوجود الكفر وامتناع سببها عنده من الكفر بلا منفعة .

وأما أحمد فالمبيح عنده أنواع ، أما الكافر الأصلي فالمبيح عنده هو وجود الضرر منه ، أو عدم النفع فيه ، أما الأول فالحرابة بيد أو لسان ، فلا يقتل من لا محاربة فيه بحال من النساء والصبيان ؛ والرهبان والعميان ؛ والزمنى ونحوهم ، كما هو مذهب الجمهور . وأما المرتد فالمبيح عنده هو الكفر بعد الإيمان ، وهو نوع خاص من الكفر ؛ فإنه لو لم يقتل ذلك لكان الداخل في الدين يخرج منه ، فقتله حفظ لأهل الدين وللدين ، فإن ذلك يمنع من النقص ويمنعهم الخروج عنه ، بخلاف من لم يدخل فيه ؛ فإنه إن كان كتابياً أو مشبهاً له فقد وجد إحدى غايي القتال في حقه ، ومتى لم يكن استرقاقه ولأخذ الجزية منه بقي كافراً لا منفعة في حياته لنفسه - لأنه يزداد إثماً - ولا للمؤمنين ؛ فيكون قتله خيراً من إبقائه .

وأما تارك الصلاة والزكاة : فإذا قتل كان عنده من قسم المرتدين لأنه بالإسلام ملتزم لهذه الأفعال ، فإذا لم يفعلها فقد ترك ما التزمه ، أو لأنها عنده من الغاية التي يمتد القتال إليها كالشهادتين ، فإنه لو تكلم بإحداها وترك الأخرى لقتل ، لكن قد يفرق بينهما وأما إذا لم^(١) ويفرق في المرتد بين الردة المجردة فيقتل

(١) بياض في الأصل كما ورد في مجموع الفتاوى .

إلا أن يتوب وبين الردة المغلظة فيقتل بلا استتابة .

فهذه مأخذ فقهية نبهنا بها على بعض أسباب القتل ، وقد تبين أنهم لا يتنازعون أن ترك المأمور به في الآخرة أعظم ، وأما في الدنيا فقد ذكرنا ماتقدم .

☆ ☆ ☆

« تلخيص مناظرة في « الحمد والشكر »^(١) »

بحث جرى بين شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية

رحمه الله وبين ابن المرحل

كان الكلام في الحمد والشكر ، وأن الشكر يكون بالقلب واللسان والجوارح ،
والحمد لا يكون إلا باللسان .

فقال ابن المرحل : قد تقل بعض المصنفين - وسماه - : أن مذهب أهل السنة
والجماعة : أن الشكر لا يكون إلا بالاعتقاد . ومذهب الخوارج : أنه يكون
بالاعتقاد والقول والعمل ، وبنوا على هذا أن من ترك الأعمال يكون كافراً ؛ لأن
الكفر تقيض الشكر ، فإذا لم يكن شاكراً كان كافراً .

قال الشيخ تقي الدين : هذا المذهب المحكي عن أهل السنة خطأ والنقل عن
أهل السنة خطأ . فإن مذهب أهل السنة : أن الشكر يكون بالاعتقاد والقول
والعمل . قال الله تعالى : ﴿ اعملوا آل داود شكراً ﴾^(٢) وقام رسول الله ﷺ
حتى تورمت قدماه ، فقيل له : « أتفعل هذا ، وقد غفر الله لك ماتقدم من
ذنبك وماتأخر ؟ قال : أفلا أكون عبداً شكوراً » .

قال ابن المرحل : أنا لا أتكلم في الدليل ، وأسلم ضعف هذا القول ؛ لكن أنا
أنقل أنه مذهب أهل السنة .

قال الشيخ تقي الدين : نسبة هذا إلى أهل السنة خطأ ، فإن القول إذا ثبت
ضعفه ، كيف ينسب إلى أهل الحق ؟

(١) ص ١٣٥ ج ١١ مجموع الفتاوى .

(٢) الآية ١٣ سبأ .

ثم قد صرح من شاء الله من العلماء المعروفين بالسنة أن الشكر يكون بالاعتقاد والقول والعمل، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة .

قلت : وباب سجود الشكر في الفقه أشهر من أن يذكر ، وقد قال النبي ﷺ عن سجدة سورة (ص) « سجدها داوود توبة ، ونحن نسجدها شكراً »^(١) . ثم من الذي قال من أئمة السنة : إن الشكر لا يكون إلا بالاعتقاد ؟ .

قال ابن المرحل : هذا قد نقل ، والنقل لا يمنع ، لكن يستشكل . ويقال : هذا مذهب مشكل .

قال الشيخ تقي الدين ابن تيمية : النقل نوعان : أحدهما : أن ينقل ماسمع أو رأى . والثاني : ما ينقل باجتهاد واستنباط . وقول القائل : مذهب فلان كذا ، أو مذهب أهل السنة كذا ، قد يكون نسبه إليه لاعتقاده أن هذا مقتضى أصوله ، وإن لم يكن فلان قال ذلك . ومثل هذا يدخله الخطأ كثيراً . ألا ترى أن كثيراً من المصنفين يقولون : مذهب الشافعي أو غيره كذا ، ويكون منصوبه بخلافه ؟ وعذرهم في ذلك : أنهم رأوا أن أصوله تقتضي ذلك القول ، فنسبوه إلى مذهبه من جهة الاستنباط ، لامن جهة النص ؟ وكذلك هذا ، لما كان أهل السنة لا يكفرون بالمعاصي ، والخوارج يكفرون بالمعاصي . ثم رأى المصنف الكفر ضد الشكر - : اعتقد أننا إذا جعلنا الأعمال شكراً لزم انتفاؤها ، ومتى انتفى الشكر خلفه الكفر ، ولهذا قال إنهم بنوا على ذلك التكفير بالذنوب . فلهذا أغزى إلى أهل السنة إخراج الأعمال عن الشكر .

قلت : كما أن كثيراً من المتكلمين أخرج الأعمال عن الإيمان لهذه العلة .

(١) أخرجه النسائي : كتاب الصلاة / باب سجود القرآن . وقال الحافظ في التلخيص (٢ / ٨) : أخرجه الشافعي والدارقطني والبيهقي . وإسناده صحيح .

قال : وهذا خطأ ، لأن التكفير نوعان : أحدهما : كفر النعمة . والثاني : الكفر بالله . والكفر الذي هو ضد الشكر : إنما هو كفر النعمة لا الكفر بالله . فإذا زال الشكر خلفه كفر النعمة ، لا الكفر بالله .

قلت : على أنه لو كان ضد الكفر بالله ، فمن ترك الأعمال شاكراً بقلبه ولسانه فقد أتى ببعض الشكر وأصله . والكفر إنما يثبت إذا عدم الشكر بالكلية . كما قال أهل السنة : إن من ترك فروع الإيمان لا يكون كافراً ، حتى يترك أصل الإيمان . وهو الاعتقاد . ولا يلزم من زوال فروع الحقيقة - التي هي ذات شعب وأجزاء - زوال اسمها كالإنسان ، إذا قطعت يده ، أو الشجرة ، إذا قطع بعض فروعها .

قال الصدر ابن المرحل : فإن أصحابك قد خالفوا الحسن البصري في تسمية الفاسق كافر النعمة ، كما خالفوا الخوارج في جعله كافراً بالله .

قال الشيخ تقي الدين : أصحابي لم يخالفوا الحسن في هذا ، فعمّن تنقل من أصحابي هذا ؟ بل يجوز عندهم أن يسمى الفاسق كافر النعمة ، حيث أطلقته الشريعة .

قال ابن المرحل : إني أنا ظننت أن أصحابك قد قالوا هذا ، لكن أصحابي قد خالفوا الحسن في هذا .

قال الشيخ تقي الدين : - ولأصحابك خالفوه ؛ فإن أصحابك قد تأولوا أحاديث النبي ﷺ التي أطلق فيها الكفر على بعض الفسوق - مثل تارك الصلاة ، وقتال المسلمين - على أن المراد به كفر النعمة ، فعلم أنهم يطلقون على المعاصي في الجملة أنها كفر النعمة ، فعلم أنهم موافقون الحسن ، لا مخالفوه .

ثم عاد ابن المرحل فقال : أنا أنقل هذا عن المصنف . والنقل ما يمنع لكن يستشكل .

قال الشيخ تقي الدين : إذا دار الأمر بين أن ينسب إلى أهل السنة مذهب باطل ، أو ينسب الناقل عنهم إلى تصرفه في النقل كان نسبة الناقل إلى التصرف أولى من نسبة الباطل إلى طائفة أهل الحق ، مع أنهم صرحوا في غير موضع أن الشكر يكون بالقول ، والعمل ، والاعتقاد . وهذا أظهر من أن ينقل عن واحد بعينه .

ثم إنا نعلم بالاضطرار أنه ليس من اصول أهل الحق إخراج الأعمال أن تكون شكراً لله . بل قد نص الفقهاء أن الزكاة شكر نعمة المال . وشواهد هذا أكثر من أن نحتاج إلى نقل .

وتفسير الشكر بأنه يكون بالقول والعمل في الكتب التي يتكلم فيها على لفظ « الحمد » و « الشكر » مثل كتب التفسير واللغة ، وشروح الحديث ، يعرفه آحاد الناس ؛ والكتاب والسنة قد دلّا على ذلك .

فخرج ابن المرحل إلى شيء غير هذا ، فقال : الحسن البصري يسمي الفاسق منافقاً ، وأصحابك لا يسمونه منافقاً .

قال الشيخ تقي الدين له : بل يسمى منافقاً النفاق الأصغر ، لا النفاق الأكبر . والنفاق يطلق على النفاق الأكبر الذي هو إضمار الكفر ، وعلى النفاق الأصغر الذي هو اختلاف السر والعلانية في الواجبات .

قال له ابن المرحل : ومن أين قلت : إن الاسم يطلق على هذا وعلى هذا ؟ .

قال الشيخ تقي الدين : - هذا مشهور عند العلماء . وبذلك فسروا قول

النبي ﷺ « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان » وذكر ذلك الترمذي وغيره . وحكوه عن العلماء .

وقال غير واحد من السلف « كفر دون كفر ، ونفاق دون نفاق ، وشرك دون شرك » .

وإذا كان النفاق جنساً تحته نوعان ، فالفاسق داخل في أحد نوعيه .
قال ابن المرحل : كيف تجعل النفاق اسم جنس ، وقد جعلته لفظاً مشتركاً ،
وإذا كان اسم جنس كان متواطئاً ، والأسماء المتواطئة غير المشتركة ، فكيف تجعله
مشتركاً متواطئاً ؟ .

قال الشيخ تقي الدين : أنا لم أذكر أنه مشترك ، وإنما قلت يطلق على هذا
وعلى هذا ، والإطلاق أعم .

ثم لو قلت : إنه مشترك لكان الكلام صحيحاً . فإن اللفظ الواحد قد يطلق
على شيئين بطريق التواطؤ ، وبطريق الاشتراك . فأطلقت لفظ النفاق على
إبطان الكفر ، وإبطان المعصية ، تارة بطريق الاشتراك وتارة بطريق التواطؤ ،
كما أن لفظ الوجود يطلق على الواجب والممكن ، عند قوم باعتبار الاشتراك ،
وعند قوم باعتبار التواطؤ ، ولهذا سمي مشككاً .

قال ابن المرحل : كيف يكون هذا ؟ وأخذ في كلام لا يحسن ذكره .
قال له الشيخ تقي الدين : المعاني الدقيقة تحتاج إلى إصغاء واستماع وتدبر .
وذلك أن الماهيتين إذا كان بينهما قدر مشترك وقدر مميز ، واللفظ يطلق على كل
منهما ، فقد يطلق عليها باعتبار ما به تمتاز كل ماهية عن الأخرى . فيكون
مشتركاً كالاشتراك اللفظي وقد يكون مطلقاً باعتبار القدر المشترك بين
الماهيتين . فيكون لفظاً متواطئاً .

قلت : ثم إنه في اللغة يكون موضوعاً للقدر المشترك ، ثم يغلب عرف الاستعمال على استعماله : في هذا تارة ، وفي هذا تارة . فيبقى دالاً بعرف الاستعمال على مابه الاشتراك والامتيياز . وقد يكون قرينة ، مثل لام التعريف ، أو الإضافة ، تكون هي الدالة على مابه من الامتيياز .

مثل ذلك : « اسم الجنس » إذا غلب في العرف على بعض أنواعه كلفظ الدابة ، إذا غلب على الفرس ، قد نطقه على الفرس باعتبار القدر المشترك بينها وبين سائر الدواب ، فيكون متواطئاً . وقد نطقه باعتبار خصوصية الفرس ، فيكون مشتركاً بين خصوص الفرس وعموم سائر الدواب ، ويصير استعماله في الفرس : تارة بطريق التواطؤ ، وتارة بطريق الاشتراك . وهكذا اسم الجنس إذا غلب على بعض الأشخاص وصار علماً بالغلبة : مثل ابن عمر ، والنجم ، فقد نطقه عليه باعتبار القدر المشترك بينه وبين سائر النجوم وسائر بني عمر . فيكون إطلاقه عليه بطريق التواطؤ . وقد نطقه عليه باعتبار مابه يمتاز عن غيره من النجوم ، ومن بني عمر . فيكون بطريق الاشتراك بين هذا المعنى الشخصي وبين المعنى النوعي . وهكذا كل اسم عام غلب على بعض أفرادها ، يصح استعماله في ذلك الفرد بالوضع الأول العام ، فيكون بطريق التواطؤ ، بالوضع الثاني ، فيصير بطريق الاشتراك .

ولفظ « النفاق » من هذا الباب ، فإنه في الشرع إظهار الدين وإبطان خلافة . وهذا المعنى الشرعي أخص من مسمى النفاق في اللغة ، فإنه في اللغة أم من إظهار الدين .

ثم إبطان ما يخالف الدين ، إما أن يكون كفراً أو فسقاً . فإذا أظهر أنه مؤمن وأبطن التكذيب ، فهذا هو النفاق الأكبر الذي أوعده صاحبه بأنه في الدرك الأسفل من النار . وإن أظهر أنه صادق أو موفٍ ، أو أمين ، وأبطن الكذب والغدر والخيانة ونحو ذلك ، فهذا النفاق الأصغر الذي يكون صاحبه فاسقاً .

فإطلاق النفاق عليها في الأصل بطريق التواطؤ .

وعلى هذا فالنفاق اسم جنس تحته نوعان . ثم إنه قد يراد به النفاق في أصل الدين ، مثل قوله ﴿ إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ﴾^(١) و ﴿ إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون ﴾^(٢) والمنافق هنا : الكافر .

وقد يراد به النفاق في فروعه . مثل قوله ﷺ « آية المنافق ثلاث »^(٣) وقوله « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً »^(٤) وقول ابن عمر : فيمن يتحدث عند الأمراء بمحدث ، ثم يخرج فيقول بخلافه « كنا نعد هذا على عهد النبي ﷺ نفاقاً »^(٥) .

فإذا أردت به أحد النوعين . فإما أن يكون تخصيصه لقرينة لفظية مثل لام العهد ؛ والإضافة . فهذا لا يخرج عن أن يكون متواطئاً كما إذا قال الرجل : جاء القاضي ، وعنى به قاضي بلده . لكون اللام للعهد ، كما قال سبحانه : ﴿ فعصى فرعون الرسول ﴾^(٦) أن اللام هي أوجبت قصر الرسول على موسى ، لانفس لفظ « رسول » . وإما أن يكون لغلبة الاستعمال عليه ، فيصير مشتركاً بين اللفظ العام والمعنى الخاص . فذلك قوله ﴿ إذا جاءك المنافقون ﴾ فإن تخصيص هذا اللفظ بالكافر إما أن يكون لدخول اللام التي تفيد العهد ، والمنافق المعهود : هو

(١) الآية ١٤٥ النساء .

(٢) الآية ١ المنافقون .

(٣) البخاري : كتاب الايمان / باب علامة المنافق .

مسلم : كتاب الايمان / باب خصال المنافق .

(٤) انظر الحديث السابق ولكن من حديث ابن عمر .

(٥) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه من قصة سؤال عروة لابن عمر عن دخولهم على الأئمة وتركهم يقولون خلاف الحق .

(٦) الآية ١٦ المزمل .

الكافر . أو تكون لغلبة هذا الاسم في الشرع على نفاق الكفر . وقوله ﷺ « ثلاث من كن فيه كان منافقاً » يعني به منافقاً بالمعنى العام ، وهو إظهاره من الدين خلاف ما يبطن .

فإطلاق لفظ « النفاق » على الكافر وعلى الفاسق إن اطلقته باعتبار ما يمتاز به عن الفاسق . كان إطلاقه عليه وعلى الفاسق باعتبار الاشتراك . وكذلك يجوز أن يراد به الكافر خاصة . ويكون متواطئاً إذا كان الدال على الخصوصية غير لفظ « منافق » بل لام التعريف .

وهذا البحث الشريف جارٍ في كل لفظ عامٍ استعمل في بعض أنواعه ، إما لغلبة الاستعمال ، أو لدلالة لفظية خصته بذلك النوع . مثل تعريف الإضافة ، أو تعريف اللام . فإن كان لغلبة الاستعمال صح أن يقال مشترك ، وإن كان لدلالة لفظية كان اللفظ باقياً على مواطأته .

فلهذا صح أن يقال « النفاق » اسم جنس تحته نوعان ، لكون اللفظ في الأصل عاماً متواطئاً .

وصح أن يقال : هو مشترك بين النفاق في أصل الدين ، وبين مطلق النفاق في الدين ، لكونه في عرف الاستعمال الشرعي غلب على نفاق الكفر .

لاتكفير ولاتفسيق إلا إذا قامت الحجة :^(١)

إني من أعظم الناس نهياً عن أن ينسب معين إلى تكفير ، وتفسيق ، ومعصية ؛ إلا إذا علم أنه قد قامت عليه الحجة الرسالية التي من خالفها كان كافراً تارة ، وفاسقاً أخرى ، وعاصياً أخرى ، وإني أقرر أن الله قد غفر لهذه الأمة خطأها : وذلك يعم الخطأ في المسائل الخبرية القولية والمسائل العملية .

ومازال السلف يتنازعون في كثير من هذه المسائل ولم يشهد أحد منهم على أحد لابتكفر ولا بفسق ولا بمعصية كما أنكر شريح قراءة من قرأ ﴿بل عجبت ويسخرون﴾^(١) وقال : إن الله لا يعجب ؛ فبلغ ذلك ابراهيم النخعي فقال : إنما شريح شاعر يعجبه علمه . كان عبد الله أعلم منه وكان يقرأ ﴿بل عجبت﴾ .

وكما نازعت عائشة وغيرها من الصحابة في رؤية محمد ﷺ رؤية ربه ، وقالت : من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية . ومع هذا لا تقول لابن عباس ونحوه من المنازعين لها : إنه مفتر على الله وكما نازعت في سماع الميت كلام الحي ، وفي تعذيب الميت ببكاء أهله ، وغير ذلك .

وقد آل الشر بين السلف إلى الاقتتال ، مع اتفاق أهل السنة على أن الطائفتين جميعاً مؤمنتان ؛ وأن الاقتتال لا يمنع العدالة الثابتة لهم ؛ لأن المقاتل وإن كان باغياً فهو متأول ، والتأويل يمنع الفسوق .

وكنتم أبين لهم أنما نقل لهم عن السلف والأئمة من إطلاق القول بتكفير من يقول كذا وكذا فهو أيضاً حق ؛ لكن يجب التفريق بين الإطلاق والتعيين . وهذه أول مسألة تنازعت فيها الأمة من مسائل الأصول الكبار وهي مسألة « الوعيد » فإن نصوص القرآن في الوعيد مطلقة كقوله ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾ الآية ، وكذلك سائر ماورد : من فعل كذا فله كذا . فإن هذه مطلقة عامة .

وهي بمنزلة قول من قال من السلف من قال كذا : فهو كذا . ثم الشخص المعين يلتغي حكم الوعيد فيه : بتوبة ، أو حسنات ماحية ، أو مصائب مكفرة ، أو شفاعة مقبولة .

والتكفير هو من الوعيد . فإنه وإن كان القول تكذيباً لما قاله الرسول ﷺ ؛ لكن قد يكون الرجل حديث عهد بإسلام ، أو نشأ ببادية بعيدة . ومثل هذا لا يكفر بمجرد ما يجده حتى تقوم عليه الحجة وقد يكون الرجل لم يسمع تلك النصوص ، أو سمعها ولم تثبت عنده ، أو عارضها عنده معارض آخر أوجب تأويلها ؛ وإن كان مخطئاً .

وكنتم دائماً أذكر الحديث الذي في الصحيحين في الرجل الذي قال : « إذا أنا مت فاحرقوني ، ثم اسحقوني ، ثم ذروني في اليم ، فوالله لئن قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً من العالمين . ففعلوا به ذلك ، فقال الله له ما حملك على ما فعلت . قال : خشيتك : فغفر له »^(١) .

فهذا رجل شك في قدرة الله ، وفي إعادته إذا ذُرِّيَ ؛ بل اعتقد أنه لا يعاد . وهذا كفر باتفاق المسلمين ؛ لكن كان جاهلاً لا يعلم ذلك وكان مؤمناً يخاف الله أن يعاقبه ، فغفر له بذلك .

والمتاؤل من أهل الاجتهاد الحريص على متابعة الرسول ﷺ أولى بالمغفرة من مثل هذا .

هجر أهل البدع^(٢)

إن داعية أهل البدع يهجر فلا يستشهد ولا يروى عنه ، ولا يستفتى ولا يصلى خلفه ، قد يكون من هذا الباب ؛ فإن هجره تعزير له وعقوبة له جزاء لمنع الناس من ذلك الذنب الذي هو بدعة أو غيرها ، وإن كان في نفس الأمر تائباً أو معذوراً ؛ إذ الهجرة مقصودها أحد شيئين : إما ترك الذنوب المهجورة

(١) متفق عليه .

(٢) ص ٣٧٦ ج ١٠ مجموع الفتاوى

وأصحابها ، وإما عقوبة فاعلها ونكاله .

ومن هذا الباب هجر الإمام أحمد للذين أجابوا في المحنة قبل القيد ولن تاب بعد الإجابة ، ولن فعل بدعة ما ؛ مع أن فيهم أئمة في الحديث والفقه والتصوف والعبادة ؛ فإن هجره لهم والمسلمين معه لا يمنع معرفة قدر فضلهم ، كما أن الثلاثة الذين خلفوا لما أمر النبي ﷺ بهجرهم لم يمنع ذلك ما كان لهم من السوابق . حق قد قيل إن اثنين منها شهدا بدرأ ، وقد قال الله لأهل بدر : « اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم »^(١) وأحدهم كعب بن مالك شاعر النبي ﷺ وأحد أهل العقبة ، فهذا « أصل عظيم » أن عقوبة الدنيا المشروعة من المجران إلى القتل لا يمنع أن يكون المعاقب عدلاً أو رجلاً صالحاً كما بينت من الفرق بين عقوبة الدنيا المشروعة والمقدورة ، وبين عقوبة الآخرة والله سبحانه أعلم .

ما يحبط من الأعمال :^(٢)

الذنوب إنما تقع إذا كانت النفس غير ممثلة لما أمرت به ، ومع امتثال المأمور لاتفعل المخطور ، فإنها ضدان . قال تعالى : ﴿ كذلك لنصرف عنه السوء ﴾^(٣) الآية . وقال : ﴿ إن عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾^(٤) فعباد الله المخلصون لا يغيوهم الشيطان ، و « النفي » خلاف الرشد ، وهو اتباع الهوى فمن مالت نفسه إلى محرم ، فليأت بعبادة الله كما أمر الله مخلصاً له الدين ، فإن ذلك يصرف عنه السوء والفحشاء خشية ومحبة ، والعبادة له وحده ، وهذا يمنع من السيئات .

(١) البخاري : كتاب الأدب / باب من أكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال . مسلم : كتاب الإيمان /

باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم يا كافر .

(٢) ص ٦٣٦ ج ١٠ مجموع الفتاوى

(٣) الآية ٢٤ يوسف

(٤) الآية ٤٢ الحجر

فإذا كان تائباً ، فإن كان ناقصاً ، فوقعت السيئات من صاحبه كان ماحياً لها بعد الوقوع فهو كالترياق الذي يدفع أثر السم ، ويرفعه بعد حصوله ، وكالغذاء من الطعام والشراب ، وكالاستمتاع بالحلال الذي يمنع النفس عن طلب الحرام ، فإذا حصل له طلب إزالته ، وكالعلم الذي يمنع من الشك ، ويرفعه بعد وقوعه ، وكالطب الذي يحفظ الصحة ويدفع المرض ، وكذلك ما في القلب من الإيمان يحفظ بأشباهه مما يقوم به .

وإذا حصل منه مرض من الشبهات والشهوات أزيل بهذه ، ولا يحصل المرض إلا لنقص أسباب الصحة ، وكذلك القلب لا يمرض إلا لنقص إيمانه . وكذلك الإيمان والكفران متضادان ، فكل ضدين : فأحدهما يمنع الآخر تارة ، ويرفعه أخرى ، كالسواد والبياض كذلك الحسنات والسيئات . (ويقول) المعتزلة إن الكبيرة تحبط الحسنات حتى الإيمان . (و) قالوا : من رجحت سيئاته خلد في النار .

ومادعته المعتزلة مخالف لأقوال السلف ، فإنه سبحانه ذكر حد الزاني وغيره ، ولم يجعلهم كفاراً حابطي الأعمال ، ولأمر بقتلهم كما أمر بقتل المرتدين ، والمنافقون لم يكونوا يظهرون كفرهم ، والنبي ﷺ أمر بالصلاة على الغال ، وعلى قاتل نفسه ، ولو كانوا كفاراً ومنافقين لم تجز الصلاة عليهم . فعلم أنهم لم يحبط إيمانهم كله . وقال عن شرب الخمر « لاتلعه فإنه يحب الله ورسوله »^(١) وذلك الحب من أعظم شعب الإيمان . فعلم أن إدمانه لا يذهب الشعب كلها . وثبت من وجوه كثيرة : « يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان »^(٢) ولو

(١) البخاري : كتاب الحدود / باب ما يكره من لعن شارب الخمر وأنه ليس بخارج من الأمة .

(٢) البخاري : كتاب الإيمان / باب تفاضل أهل الإيمان .

مسلم : كتاب الإيمان / باب إثبات الشفاعة .

حبط لم يكن في قلوبهم شيء منه . وقال تعالى : ﴿ ثم أورثنا الكتاب ﴾ ^(١) الآية . فجعل من المصطفين .

فإذا كانت السيئات لا تحبط جميع الحسنات ، فهل تحبط بقدرها وهل يحبط بعض الحسنات بذنب دون الكفر ؟ فيه قولان للمتسبين إلى السنة . منهم من ينكره ، ومنهم من يثبت ، كما دلت عليه النصوص . مثل قوله : ﴿ لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى ﴾ ^(٢) الآية . دل على أن هذه السيئة تبطل الصدقة ، وضرب مثله بالمرائي . وقالت عائشة « أبلغني زيدا أن جهاده بطل » ^(٣) الحديث .

وأما قوله : ﴿ أن تحبط أعمالكم ﴾ ^(٤) وحديث صلاة العصر ففي ذلك نزاع . وقال تعالى : ﴿ ولا تبطلوا أعمالكم ﴾ ^(٥) قال الحسن : بالمعاصي والكبائر ، وعن عطاء : بالشرك والنفاق . وعن ابن السائب : بالرياء والسمعة ، وعن مقاتل : بالمال . وذلك أن قوماً متواً بإسلامهم ، فما ذكر عن الحسن يدل على أن المعاصي والكبائر تحبط الأعمال .

فإن قيل : لم يرد إلا إبطالها بالكفر .

قيل : ذلك منهى عنه في نفسه ، وموجب للخلود الدائم ، فالنهى عنه لا يعبر عنه بهذا ، بل يذكره على وجه التغليظ ، كقوله : ﴿ من يرتد منكم عن

(١) الآية ٣٢ فاطر .

(٢) الآية ٢٦٤ البقرة .

(٣) أخرجه الدارقطني . وقال الشافعي : لا يصح . وقرر كلامه ابن كثير في الإرث

والحديث شواهد ترتقي به إلى الحسن .

(٤) الآية ٢ الحجرات .

(٥) الآية ٣٣ محمد .

دينه ﴿^(١) ونحوها . والله سبحانه في هذه وفي آية المن ساءها إبطالاً ، ولم يسمه إحباطاً ؛ ولهذا ذكر بعدها الكفر بقوله : ﴿ إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم ﴾ ^(٢)

فإن قيل : المراد إذا دخلتم فيها فأتوها ، وبها احتج من قال : يلزم التطوع بالشروع فيه .

قيل : لو قدر أن الآية تدل على أنه منهي عن إبطال بعض العمل ، فإبطاله كله أولى ، بدخوله فيها فكيف وذلك قبل فراغه لا يسمى صلاة ولا صوماً ؟ !

ثم يقال : الإبطال يوجد قبل الفراغ أو بعده ، وماذكروه أمر بالإتمام ، والإبطال هو إبطال الثواب ، ولانسلّم أن من لم يتم العبادة يبطل جميع ثوابه ، بل يقال : إنه يثاب على ما فعل من ذلك . وفي الحديث الصحيح حديث المفلس « الذي يأتي بحسنات أمثال الجبال » ^(٣) .

التوبة من الذنوب : ^(٤)

ذهب طائفة من أهل الكلام كأبي هاشم إلى أن التوبة لاتصح من قبيح مع الإصرار على الآخر ، قالوا : لأن الباعث على التوبة إن لم يكن من خشية الله لم يكن توبة صحيحة ، والخشية مانعة من جميع الذنوب لامن بعضها ، وحكى القاضي أبو يعلى وابن عقيل هذا رواية عن أحمد ، لأن المردوي نقل عنه أنه سئل عن تاب من الفاحشة وقال : لو مرضت لم أعد لكن لايدع النظر ، فقال أحمد :

(١) الآية ٥٤ المائدة

(٢) الآية ٣٤ محمد

(٣) أخرجه مسلم والترمذي وأحمد من حديث أبي هريرة .

(٤) ص ٣٢٠ ج ١٠ مجموع الفتاوى

أي توبة ذه ؟ ! قال جرير بن عبد الله سألت رسول الله ﷺ عن نظرة الفجأة فقال : « اصرف بصرك » ^(١) .

والمعروف عن أحمد وسائر الأئمة هو القول بصحة التوبة ، وأحمد في هذه المسألة إنما أراد أن هذه ليست توبة عامة يحصل بسببها من التائبين توبة مطلقاً ، لم يرد أن ذنب هذا كذنب المصّر على الكبائر ، فإن نصوصه المتواترة عنه وأقواله الثابتة تنافي ذلك ، وحملُ كلام الإمام على ما يصدق بعضه بعضاً أولى من حمله على التناقض ، لاسيما إذا كان القول الآخر مبتدعاً لم يعرف عن أحد من السلف ، وأحمد يقول : إياك أن تتكلم في مسألة ليس لك فيها فهم ؛ وكان في المحنة يقول : كيف أقول ما لم يقل . واتباع أحمد لللسنة والآثار وقوة رغبته في ذلك ، وكرهته لخلافه من الأمور المتواترة عنه يعرفها من يعرف حاله من الخاصة والعامة .

وماذكروه من أن الخشية توجب العموم .

فجوابه أنه قد يعلم قبحها ولكن هواه يغلبه في أحدهما دون الآخر فيتوب من هذا دون ذاك ، كمن أدى بعض الواجبات دون بعض ؛ فإن ذلك يقبل منه .

وأيضاً فقد يعلم قبحها ولكن هواه يغلبه في أحدهما دون الآخر فيتوب من هذا دون ذاك ، كمن أدى بعض الواجبات دون بعض ؛ فإن ذلك يقبل منه .

ولكن المعتزلة لهم أصل فاسد وافقوا فيه الخوارج في الحكم وإن خالفوهم في الاسم ، فقالوا : إن اصحاب الكبائر يخلدون في النار ولا يخرجون منها بشفاعة

(١) مسلم : كتاب الأدب / باب نظرة الفجأة .

ابو داود : كتاب النكاح / باب ما يؤمر به من غض البصر .

ولا غيرها ، وعندهم يمتنع أن يكون الرجل الواحد ممن يعاقبه الله ثم يشبهه ، ولهذا يقولون بحبوط جميع الحسنات بالكبيرة .

وأما الصحابة وأهل السنة والجماعة فعلى أن أهل الكبائر يخرجون من النار ويشفع فيهم . وإن الكبيرة الواحدة لا تحبط جميع الحسنات ولكن قد يحبط ما يقابلها عند أكثر أهل السنة . ولا يحبط جميع الحسنات إلا الكفر . كما لا يحبط جميع السيئات إلا التوبة ، فصاحب الكبيرة إذا أتى بحسنات يبتغي بها رضا الله أثابه الله على ذلك ، وإن كان مستحقاً للعقوبة على كبريته .

وكتاب الله عز وجل يفرق بين حكم السارق والزاني وقتال المؤمنين بعضهم بعضاً وبين حكم الكفار في « الأسماء والأحكام » والسنة المتواترة عن النبي ﷺ وإجماع الصحابة يدل على ذلك ، كما هو مبسوط في غير هذا الموضع .

التوبة من بعض الذنوب :

وعلى هذا تنازع الناس في قوله : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ ^(١) فعلى قول الخوارج والمعتزلة لا تقبل حسنة إلا ممن اتقاه مطلقاً فلم يأت كبيرة ، وعند المرجئة إنما يتقبل ممن اتقى الشرك . فجعلوا أهل الكبائر داخلين في اسم « المتقين » وعند أهل السنة والجماعة يتقبل العمل ممن اتقى الله فيه فعمله خالصاً لله موافقاً لأمر الله ، فمن اتقاه في عمل تقبله منه ، وإن كان عاصياً في غيره . ومن لم يتقه فيه لم يتقبله منه وإن كان مطيعاً في غيره .

والتوبة من بعض الذنوب دون بعض كفعل بعض الحسنات المأمور بها دون بعض إذا لم يكن المتروك شرطاً في صحة المفعول كالإيمان المشروط في غيره من

الأعمال ، كما قال الله تعالى : ﴿ ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ ومن عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ﴾ ^(٢) وقال : ﴿ ومن يرتدد منكم عن دينه فميت وهو كافر ، فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة ، وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ ^(٣) .

إن من له ذنوب فتاب من بعضها دون بعض فإن التوبة إنما تقتضي مغفرة ماتاب منه أما مالم يتب منه فهو باق فيه على حكم من لم يتب ، لا على حكم من تاب ، وماعلمت في هذا نزاعاً إلا في الكافر إذا أسلم ، فإن إسلامه يتضمن التوبة من الكفر فيغفر له بالإسلام الكفر الذي تاب منه ، وهل تغفر له الذنوب التي فعلها في حال الكفر ولم يتب منها في الإسلام ؟ هذا فيه قولان معروفان :

أحدهما : يغفر له الجميع ، لإطلاق قوله ﷺ : « الإسلام يهدم ما كان قبله » رواه مسلم . مع قوله تعالى ﴿ قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ ^(٤) .

والقول الثاني : أنه لا يستحق أن يغفر له بالإسلام إلا ما تاب منه ؛ فإذا أسلم وهو مصرّ على كبائر دون الكفر فحكمه في ذلك حكم أمثاله من أهل الكبائر ، وهذا القول هو الذي تدل عليه الأصول والنصوص ؛ فإن في الصحيحين أن النبي ﷺ : « قال له حكيم بن حزام : يا رسول الله أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية ؟ فقال : من أحسن منكم في الإسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ، ومن

(١) الآية ١٩ الإسراء

(٢) الآية ٩٧ النحل

(٣) الآية ٢١٧ البقرة

(٤) الآية ٢٨ الأنفال

أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر» فقد دل هذا النص على أنه إنما ترتفع المؤاخذة بالأعمال التي فعلت في حال الجاهلية عن أحسن لاعن لا يحسن ؛ وإن لم يحسن أخذ بالأول والآخر ، ومن لم يتب منها فلم يحسن .

وقوله تعالى : ﴿ قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ ^(١) يدل على أن المنتهي عن شيء يغفر له ما قد سلف منه ، لا يدل على أن المنتهي عن شيء يغفر له ماسلف من غيره ؛ وذلك لأن قول القائل لغيره : إن انتهيت عن هذا الأمر غفر لك ماتقدم منه ، وإذا انتهيت عن شيء غفر لك ماتقدم منه ، كما يفهم مثل ذلك في قوله : « إن تبت » لا يفهم منه أنك بالانتهاء عن ذنب يغفر لك ماتقدم من غيره .

وأما قول النبي ﷺ : « الإسلام يهدم ما قبله » وفي رواية « يجب ما كان قبله » فهذا قاله لما أسلم عمرو بن العاص وطلب أن يغفر له ماتقدم من ذنبه فقال له : « ياعمرو أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله ، وأن التوبة تهدم ما كان قبلها ، وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها » ^(٢) ومعلوم أن التوبة إنما توجب مغفرة ماتاب منه ، لا توجب التوبة غفران جميع الذنوب .

إن الإنسان قد يستحضر ذنوباً فيتوب منها وقد يتوب توبة مطلقة لا يستحضر معها ذنوبه ، لكن إذا كانت نيته التوبة العامة فهي تتناول كل ما يراه ذنباً ؛ لأن التوبة العامة تتضمن عزمًا بفعل المأمور وترك المحذور ، وكذلك تتضمن ندمًا عامًا على كل محذور .

☆ ☆ ☆

(١) الآية ٢٨ الأنفال

(٢) مسلم : كتاب الإيمان / باب كون الإسلام يهدم ما قبله كذا والهجرة ...

التخليد في النار

التخليد في النار

من إيمان أهل السنة :^(١)

يؤمن أهل السنة بأن الله على كل شيء قدير ، فيقدر أن يهدي العباد ويقلب قلوبهم ، وأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . فلا يكون في ملكه ما لا يريد ولا يعجز عن إنفاذ مراده ، وأنه خالق كل شيء من الأعيان والصفات والحركات .

ويؤمنون أن العبد له قدرة ومشیئة وعمل ، وأنه مختار ، ولا يسمونه مجبوراً ؛ إذ المجبور من أكره على خلاف اختياره ، والله سبحانه جعل العبد مختاراً لما يفعله فهو مختار مريد ، والله خالقه وخالق اختياره ، وهذا ليس له نظير . فإن الله ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله .

وهم في « باب الأسماء والأحكام والوعد والوعيد » وسط بين الوعيدية ؛ الذين يجعلون أهل الكبائر من المسلمين مخلصين في النار ، ويخرجونهم من الإيمان بالكلية ، ويكذبون بشفاعة النبي ﷺ . وبين المرجئة الذين يقولون : إيمان الفساق مثل إيمان الأنبياء ، والأعمال الصالحة ليست من الدين والإيمان . ويكذبون بالوعد والعقاب بالكلية .

فيؤمن أهل السنة والجماعة بأن فساق المسلمين معهم بعض الإيمان وأصله ، وليس معهم جميع الإيمان الواجب الذي يستوجبون به الجنة ، وأنهم لا يخلدون في النار . بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان أو مثقال خردلة من إيمان ، وأن النبي ﷺ أدّخر شفاعته لأهل الكبائر من أمته .

وهم أيضاً في « أصحاب رسول الله » ﷺ ورضي عنهم وسط بين الغالية ، الذين يغالون في علي رضي الله عنه ، فيفضلونه على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما

ويعتقدون أنه الإمام المعصوم دونها ، وأن الصحابة ظلموا وفسقوا ، وكفروا الأمة بعدهم كذلك ، وربما جعلوه نبياً أو إلهاً ، وبين الجافية الذين يعتقدون كفره ، وكفر عثمان رضي الله عنها ، ويستحلون دمائها ودماء من تولاها . ويستحبون سبَّ علي وعثمان ونحوهما ، ويقدحون في خلافة علي رضي الله عنه وإمامته .

وكذلك في سائر « أبواب السنة » هم وسط ؛ لأنهم متمسكون بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ . وماتفق عليه السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان .

أئمة الدين لا يقولون بالتخليد في النار بمطلق الذنوب :^(١)

قول الخوارج الذين يكفرون بمطلق الذنوب ويخلدون في النار ؛ وقول من يخلدهم في النار ويجزم بأن الله لا يغفر لهم إلا بالتوبة ، ويقول ليس معهم من الإيمان شيء ، لم يذهب إليهما أحد من أئمة الدين أهل الفقه والحديث بل هما من الأقوال المشهورة عن أهل البدع .

وكذلك قول من وقف في أهل الكبائر من غلاة المرجئة وقال لأعلم أن أحداً منهم يدخل النار ، هو أيضاً من الأقوال المبتدعة ؛ بل السلف والأئمة متفقون على ما تواترت به النصوص من أنه لا بد أن يدخل النار قوم من أهل القبلة ، ثم يخرجون منها . وأما من جزم بأنه لا يدخل النار أحد من أهل القبلة فهذا لانعرفه قولاً لأحد . وبعده قول من يقول : مائتم عذاب أصلاً وإنما هو تخويف لاحقيقة له ، وهذا من أقوال الملاحدة والكفار .

وربما احتج بعضهم بقوله : ﴿ ذلك يخوف الله به عباده ﴾^(٢) فيقال لهذا :

(١) ص ٥٠١ ج ٧ مجموع الفتاوى .

(٢) الآية ١٦ الزمر .

التخويف إنما يكون تخويفاً إذا كان هناك مخوف يمكن وقوعه بالخوف ، فإن لم يكن هناك ما يمكن وقوعه امتنع التخويف ، لكن يكون حاصله إيهام الخائفين بما لاحقيقة له ، كما توهم الصبي الصغير . ومعلوم أن مثل هذا لا يحصل به تخويف لعقلاء المميزين ، لأنهم إذا علموا أنه ليس هناك شيء مخوف زال الخوف : وهذا شبيه بما تقول « الملاحدة » المتفلسفة والقرامطة ونحوهم : من أن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم : خاطبوا الناس بإظهار أمور من الوعيد لاحقيقة لها في الباطن ، وإنما هي أمثال مضروبة لتفهم حال النفس بعد المفارقة ، وما أظهره لهم من الوعد والوعيد وإن كان لاحقيقة له فإنما يعلق لمصلحتهم في الدنيا ، إذ كان لا يمكن تقويمهم إلا بهذه الطريقة .

أصناف ثلاثة من أمة محمد : ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات :^(١)

ذكر الله تعالى « أولياءه » المقتصدين والسابقين في سورة فاطر في قوله تعالى : ﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ، ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ، ذلك هو الفضل الكبير . جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ، ولباسهم فيها حرير . وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ، إن ربنا لغفور شكور ، الذي أحلنا دار المقامة من فضله ، لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب ﴾^(٢) لكن هذه الأصناف الثلاثة في هذه الآية هم أمة محمد ﷺ خاصة كما قال تعالى ﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ، ذلك هو الفضل الكبير ﴾ .

وأمة محمد ﷺ هم الذين أورثوا الكتاب بعد الأمم المتقدمة ، وليس ذلك مختصاً

(١) ص ١٨٢ ج ١١ مجموع الفتاوى

(٢) الآيات ٣٢ - ٣٥ فاطر

بجفاظ القرآن ؛ بل كل من آمن بالقرآن فهو من هؤلاء ، وقسمهم الله إلى ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق ؛ بخلاف الآيات التي في الواقعة والمطففين والانفطار ، فإنه دخل فيها جميع الأمم المتقدمة كافرهم ومؤمنهم وهذا التقسيم لأمة محمد ﷺ ف«الظالم لنفسه» أصحاب الذنوب المصرون عليها ، ومن تاب من ذنبه ، أي ذنب كان ، توبة صحيحة لم يخرج بذلك عن السابقين ، و«المقتصد» المؤدي للفرائض المحتجب للمحارم . و«السابق للخيرات» هو المؤدي للفرائض والنوافل ، كما في تلك الآيات ، ومن تاب من ذنبه أي ذنب كان توبة صحيحة لم يخرج بذلك عن السابقين والمقتصدين كما في قوله تعالى : ﴿ وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس ، والله يحب المحسنين ، والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ، أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم ، وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين ﴾ ^(١) و«المقتصد» المؤدي للفرائض المحتجب للمحارم ، و«السابق للخيرات» هو المؤدي للفرائض والنوافل كما في تلك الآيات .

وقوله ﴿ جنات عدن يدخلونها ﴾ ^(٢) مما يستدل به أهل السنة على أنه لا يخلد في النار أحد من أهل التوحيد .

وأما دخول كثير من أهل الكبائر النار فهذا مما تواترت به السنن عن النبي ﷺ كما تواترت بخروجهم من النار وشفاعة نبينا محمد ﷺ وشفاعة غيره . فن قال : إن أهل الكبائر يخلدون في النار وتأول الآية على أن السابقين هم الذين

(١) الآيات ١٢٣ - ١٢٦ آل عمران

(٢) الآية ٢٣ فاطر

يدخلونها وأن المقتصد أو الظالم لنفسه لا يدخلها ، كما تأوله من المعتزلة فهو مقابل بتأويل المرجئة الذين لا يقطعون بدخول أحد من أهل الكبائر النار ، ويزعمون أن أهل الكبائر قد يدخل جميعهم الجنة من غير عذاب ، وكلاهما مخالف للسنة المتواترة عن النبي ﷺ وإجماع سلف الأمة وأئمتها .

وقد دل على فساد قول « الطائفتين » قول الله تعالى في آيتين من كتابه وهو قوله تعالى ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ، وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(١) فأخبر تعالى أنه لا يغفر الشرك وأخبر أنه يغفر مادونه لمن يشاء ، ولا يجوز أن يراد بذلك التائب كما يقوله من يقوله من المعتزلة لأن الشرك يغفره الله لمن تاب ، ومادون الشرك يغفر الله أيضاً للتائب فلا تعلق بالمشيئة ؛ ولهذا لما ذكر المغفرة للتائبين قال تعالى ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ؛ إِنْ اللَّهُ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ، إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ ^(٢) هنا عمم المغفرة وأطلقها ، فإن الله يغفر للعبد أي ذنب تاب منه فمن تاب من الشرك غفر الله له ، ومن تاب من الكبائر غفر الله له ، وأي ذنب تاب العبد منه غفر الله له . ففي آية التوبة عمم وأطلق ، وفي تلك الآية خصص وعلق ، فخص الشرك بأنه لا يغفره ، وعلق ماسواه على المشيئة . ومن الشرك التعطيل للخالق وهذا يدل على فساد قول من يجزم بالمغفرة لكل مذهب ، ونبه بالشرك على ما هو أعظم منه كتعطيل الخالق ، أو يجوز أن لا يعذب بذنب ، فإنه لو كان كذلك لما ذكر أنه يغفر البعض دون البعض ، ولو كان كل ظالم لنفسه مغفوراً له بلا توبة ولا حسنات ماحية لم يعلق ذلك بالمشيئة .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ دليل على أنه يغفر البعض

(١) الآية ١١٦ النساء .

(٢) الآية ٥٢ الزمر .

دون البعض ، فبطل النفي والوقف العام .

الظلم المطلق يتناول الكفر ومادونه :^(١)

إن الظلم المطلق يتناول الكفر ، ولا يختص بالكفر ؛ بل يتناول مادونه أيضاً ، وكل بحسبه كلفظ « الذنب » و « الخطيئة » و « المعصية » . فإن هذا يتناول الكفر والفسوق والعصيان ، كما في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال : قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم ؟ قال : « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » . قلت : ثم أي ؟ قال : « ثم أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك » . قلت ثم أي ؟ قال : « ثم أن تزاني بحليلة جارك »^(٢) ، فأنزل الله تعالى : ﴿ والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً ، إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً ؛ فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً ؛ ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب إلى الله متاباً ﴾^(٣) .

فهذا الوعيد بتمامه على الثلاثة ، ولكل عمل قسط منه ؛ فلو أشرك ولم يقتل ولم يزن ؛ كان عذابه دون ذلك . ولو زنى وقتل ولم يشرك ؛ كان له من هذا العذاب نصيب ، كما في قوله : ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً ﴾^(٤) . ولم يذكر : (أبداً) .

(١) ص ٧٢ ج ٧ مجموع الفتاوى .

(٢) البخاري كتاب الأدب / باب قتل الولد خشية أن يأكل معه :

مسلم كتاب الإيمان / باب كون الشرك أقبح الذنوب .

(٣) الآيات ٦٨ - ٧١ الفرقان

(٤) الآية ٩٢ النساء .

وقد قيل : إن لفظ « التأييد » لم يحىء إلا مع الكفر ، وقال الله تعالى : ﴿ ويوم يعرض الظالم على يديه يقول : يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً . يا ويلتى ليتني لم أتخذ فلاناً خليلاً ، لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً ﴾^(١) . فلا ريب أن هذا يتناول الكافر الذي لم يؤمن بالرسول . وسبب نزول الآية كان في ذلك ، فإن الظلم المطلق يتناول ذلك ويتناول مادونه بحسبه .

فمن خال مخلوقاً في خلاف أمر الله ورسوله ؛ كان له من هذا الوعيد نصيب ، كما قال تعالى : ﴿ إلا خلاًء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ﴾^(٢) . وقال تعالى : ﴿ إذ تبرا الذين أتبعوا من الذنب أتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ﴾^(٣) . قال الفضيل بن عياض : حدثنا الليث عن مجاهد : هي المودات التي كانت بينهم لغير الله . فإن الخالة تحاب وتواد ؛ ولهذا قال : « المرء على دين خليله » ، فإن المتحابين يحب أحدهما ما يحب الآخر بحسب الحب ، فإن اتبع أحدهما صاحبه على محبته ما يبغضه الله ورسوله ؛ نقص من دينها بحسب ذلك إلى أن ينتهي إلى الشرك الأكبر ، قال تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾^(٤) .

والذين قدموا محبة المال الذي كنزوه ، والمخلوق الذي اتبعوه ، على محبة الله ورسوله ، كان فيهم من الظلم والشرك بحسب ذلك ، فلهذا ألزمهم محبوتهم كما في الحديث ، يقول الله تعالى : « أليس عدلاً مني أن أولي كل رجل منكم ما كان

(١) الآيات ٢٧ - ٢٩ الفرقان

(٢) الآية ٦٧ الزخرف

(٣) الآية ١٦٦ البقرة

(٤) الآية ١٦٥ البقرة

يتولاه في الدنيا . وقد ثبت في « الصحيح » يقول : « ليذهب كل قوم إلى ماكانوا يعبدون ؛ فمن كان يعبد الشمس الشمس ، ومن كان يعبد القمر القمر ، ومن كان يعبد الطواغيت الطواغيت ، ويمثل للنصارى المسيح ؛ ولليهود عزيز ، فيتبع كل قوم ماكانوا يعبدون وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها » فهؤلاء « أهل الشرك الأكبر » .

وأما « عبيد المال » الذين كنزوه ، وعبيد الرجال الذين أطاعوهم في معاصي الله فأولئك يعذبون عذاباً دون عذاب أولئك المشركين ؛ إما في عرصات القيامة ، وإما في جهنم ، ومن أحب شيئاً دون الله عذب به . وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمَ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ، وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ^(١) . فالكفر المطلق هو الظلم المطلق ؛ ولهذا لاشفيع لأهله يوم القيامة كما نفى الشفاعة في هذه الآية ، وفي قوله : ﴿ وَأَنْذَرُكُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاشِفِينَ ، مَالِ الظَّالِمِينَ مِنْ حِمٍ وَلَا شَفِيعٍ يَطَاعُ ، يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ ^(٢) . وقال : ﴿ فَكَبِكُوا فِيهَا هُمُ وَالْغَاوُونَ ، وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ، قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ، إِذْ نَسَوْنَكُمْ رَبَّ الْعَالَمِينَ ، وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ، فَمَا لَنَا مِنْ شَافِقِينَ ، وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ، فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٣) .



(١) الآية ٢٥٤ البقرة .

(٢) الآيات ١٨ - ١٩ غافر .

(٣) الآيات ٩٤ - ١٠٢ الشعراء .

فسّاق أهل الملة : (١)

إن أهل السنة متفقون على أن فسّاق أهل الملة - وإن دخلوا النار ، أو استحقوا دخولها فإنهم - لا بد أن يدخلوا الجنة فيجتمع فيهم الثواب والعقاب ؛ ولكن الخوارج والمعتزلة تنكر ذلك ، وترى أن من استحق الثواب لا يستحق العقاب ، ومن استحق العقاب لا يستحق الثواب . والمسألة مشهورة .

وأما جواز الدعاء للرجل وعليه فبسط هذه المسألة في الجنائز ، فإن موتى المسلمين يصلّ عليهم برهم وفاجرهم ، وإن لعن الفاجر مع ذلك بعينه أو بنوعه لكن الحال الأول أوسط وأعدل ؛ وبذلك أجبت المغل بولاي ؛ لما قدموا دمشق في الفتنة الكبيرة ، وجرت بيني وبينه وبين غيره مخاطبات ؛ فسألني فيما سألتني : ماتقولون في يزيد ؟ فقلت : لانسبه ولا نحبّه ، فإنه لم يكن رجلاً صالحاً فنحبه ونحن لانسبُ أحداً من المسلمين بعينه . فقال : أفلا تلعنونه ؟ أما كان ظالماً ؟ أما قتل الحسين ؟ .

فقلت له : نحن إذا ذكر الظالمون كالحجاج بن يوسف وأمثاله : نقول كما قال الله في القرآن : ﴿ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (٢) ولا نحب أن نلعن أحداً بعينه ؛ وقد لعنه قوم من العلماء ، وهذا مذهب يسوغ فيه الاجتهاد ؛ لكن ذلك القول أحب إلينا وأحسن .

وأما من قتل الحسين أو أعان على قتله أو رضي بذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ؛ لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً .



(١) ص ٤٨٦ ج ٤ مجموع الفتاوى

(٢) الآية ١٨ هود

لم تؤمر أن ننقب عن قلوب الناس^(١) :

في الصحيحين عن أبي سعيد قال : بعث علي بن أبي طالب إلى النبي ﷺ من
الين بذهبية في آدم مقروض لم تحصل من تراها فقال : فقسمها بين أربعة نفر ،
فقال رجل من أصحابه كنا أحق بهذا من هؤلاء قال : فبلغ ذلك النبي ﷺ
فقال : « ألا تأمنوني وأنا أمين في السماء يأتيني خبر السماء صباحا ومساء » قال :
فقام رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ، ناشز الجبهة ، كث اللحية مخلوق
الرأس ، مشمر الإزار . فقال : يا رسول الله ! اتق الله ، فقال : « ويلك !
أولست أحق أهل الأرض أن يتقي الله ؟ ! » قال : ثم ولى الرجل ، فقال خالد
ابن الوليد : يا رسول الله ألا أضرب عنقه ؟ فقال : « لا : لعله أن يكون يصلي »
قال خالد : وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه . فقال رسول الله ﷺ :
« إني لم أؤمر أن أتقب عن قلوب الناس ؛ ولا أشق بطونهم » قال ثم نظر إليه وهو
مقف فقال : « إنه يخرج من ضئض هذا قوم يتلون كتاب الله رطباً لا يجاوز
حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية قال : أظنه قال ! « لأن
أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد »^(٢) . اللفظ لمسلم .

لا يخلد في النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان :^(٣)

وأما الظالم لنفسه من أهل الإيمان : فمعه من ولاية الله بقدر إيمانه وتقواه ،
كما معه من ضد ذلك بقدر فجوره إذ الشخص الواحد قد يجتمع فيه الحسنات
المقتضية للثواب ، والسيئات المقتضية للعقاب ، حتى يمكن أن يثاب ويعاقب ،

(١) ص ٤٨٠ ج ٧ مجموع الفتاوى

(٢) البخاري : كتاب الانبياء / باب علامات النبوة في الاسلام .

مسلم : كتاب الزكاة / باب ذكر الخواارج وصفاتهم .

(٣) ص ٧ ج ١٠ مجموع الفتاوى

وهذا قول جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأئمة الإسلام وأهل السنة والجماعة الذين يقولون : إنه لا يخلد في النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان .

وأما القائلون بالتخليد كالخوارج والمعتزلة القائلين إنه لا يخرج من النار من دخلها من أهل القبلة ، وإنه لا شفاع للرسول ولا غيره في أهل الكبائر . لا قبل دخول النار ولا بعده ؛ فعندهم لا يجتمع في الشخص الواحد ثواب وعقاب ؛ وحسنات وسيئات . بل من أثيب لا يعاقب ، ومن عوقب لم يشب . ودلائل هذا الأصل من الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة كثير ليس هذا موضعه وقد بسطناه في مواضعه .

وينبغي على هذا أمور كثيرة ، ولهذا من كان معه إيمان حقيقي فلا بد أن يكون معه من هذه الأعمال بقدر إيمانه ، وإن كان له ذنوب كما روى البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « أن رجلاً كان يسمى حماراً وكان يضحك النبي ﷺ . وكان يشرب الخمر ، ويجلده النبي ﷺ ، فأتي به مرة فقال رجل لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به إلى النبي ﷺ فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لاتعلمه فإنه يحب الله ورسوله » (١) .

فهذا يبين أن المذنب بالشرب وغيره قد يكون محباً لله ورسوله ، وحب الله ورسوله أوثق عرى الإيمان ، كما أن العابد الزاهد قد يكون لما في قلبه من بدعة ونفاق مسخوطاً عليه عند الله ورسوله من ذلك الوجه ، كما استفاد في الصحاح وغيرها من حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأبي سعيد الخدري وغيرها عن النبي ﷺ وآله وسلم أنه ذكر الخوارج فقال : « يحقر أحدكم صلاته مع

(١) البخاري من حديث عمر بن الخطاب . كتاب الحدود / باب ما يكره من لمن شارب الخمر وأنه ليس بخارج من الله

صلاهم ، وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم . يقرؤون القرآن لا يجاوز
حنجرهم ، يرقون من الإسلام كما يرق السهم من الرمية ، أينما لقيتموهم
فاقتلهم ؛ فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم يوم القيامة ، لكن أدركتهم
لاقتلهم قتل عاد» (١) .

بدعتا الخوارج والشيعة : (٢)

الله وكانت البدع الأولى مثل « بدعة الخوارج » إنما هي من سوء فهمهم للقرآن ،
لم يقصدوا معارضته لكن فهموا منه ما لم يدل عليه ، فظنوا أنه يوجب تكفير
أرباب الذنوب ؛ إذ كان المؤمن هو البر التقي ، قالوا : فمن لم يكن براً تقياً فهو
كافر وهو مغلد في النار . ثم قالوا : وعثمان وعلي ومن والاهما ليسوا بمؤمنين ؛ لأنهم
حكوا بغير ما أنزل الله فكانت بدعتهم لها مقدمتان :

الاولى واحدة : أن من خالف القرآن بعمل أو برأى خطأ فيه فهو كافر .

الثانية : أن عثمان وعلياً ومن والاهما كانوا كذلك ؛ ولهذا يجب الاحتراز
من تكفير المسلمين بالذنوب والخطايا ، فإنه أول بدعة ظهرت في الإسلام ، فكفر
أهلها المسلمين ، واستحلوا دماءهم وأموالهم ، وقد ثبت عن النبي ﷺ أحاديث
صحيحة في ذمهم والأمر بقتالهم . قال الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه : صح
فيهم الحديث من عشر أوجه ؛ ولهذا قد أخرجها مسلم في صحيحه ، وأفرد
البخاري قطعة منها ، وهم مع هذا الذم إنما قصدوا اتباع القرآن ، فكيف بمن
تكون بدعته معارضة القرآن والإعراض عنه ، وهو مع ذلك يكفر المسلمين ،
كالجهمية ؟ ! ثم « الشيعة » لما حدثوا لم يكن الذي ابتدع التشيع ، قصده الدين
بل كان غرضه فاسداً ، وقد قيل إنه كان منافقاً زنديقاً ، فأصل بدعتهم مبنية

(١) ص ٢٠ ج ١٢ مجموع الفتاوى

(٢) البخاري : كتاب استنابة المرتدين / باب قتل الخوارج والملاحدين .

مسلم : كتاب الزكاة / باب التحريض على قتل الخوارج .

على الكذب على رسول الله ﷺ ، وتكذيب الأحاديث الصحيحة ؛ ولهذا لا يوجد في فرق الأمة من الكذب أكثر مما يوجد فيهم ، بخلاف الخوارج فإنه لا يعرف فيهم من يكذب .

أول البدع ظهوراً في الاسلام : (١)

أول البدع ظهوراً في الإسلام وأظهرها ذماً في السنة والآثار : بدعة الخوارج المارقة ؛ فإن أولهم قال للنبي ﷺ في وجهه : اعدل يا محمد فإنك لم تعدل ، وأمر النبي ﷺ بقتلهم وقتالهم ، وقتلهم أصحاب النبي ﷺ مع أمير المؤمنين علي عليه السلام أبي طالب .

والأحاديث عن النبي ﷺ مستفيضة بوصفهم وذمهم والأمر بقتالهم ، قال أحمد بن حنبل : صح الحديث في الخوارج من عشرة أوجه ، قال النبي ﷺ : « يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم ، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، أينما لقيتموهم فاقتلوهم ؛ فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم يوم القيامة » .

ولهم خاصتان مشهورتان فارقوا بها جماعة المسلمين وأئمتهم : أحدهما : خروجهم عن السنة ، وجعلهم مالميس بسيئة سيئة ، أو مالميس بحسنة حسنة ، وهذا هو الذي أظهره في وجه النبي ﷺ حيث قال له ذو الخويصرة التيمي : اعدل فإنك لم تعدل ، حتى قال له النبي ﷺ : « ويلك ! ومن يعدل إذا لم أعدل ؟ لقد خبت وخسرت إن لم أعدل » (٢) فقلوه : فإنك لم تعدل جعل منه لفعل النبي ﷺ وسلم سفهاً وترك عدل ، وقوله : « اعدل » أمر له بما اعتقده هو

(١) ص ٧١ ج ١٩ مجموع الفتاوى

(٢) متفق عليه .

حسنة من القسمة التي لاتصلح ، وهذا الوصف تشترك فيه البدع المخالفة للسنة ، فقائلها لابد أن يثبت مانفته السنة ، وإلا لم يكن بدعة ، وهذا القدر قد يقع من بعض أهل العلم خطأ في بعض المسائل ؛ لكن أهل البدع يخالفون السنة الظاهرة المعلومة .

والخوارج جوزوا على الرسول نفسه أن يجور ويضل في سنته ولم يوجبوا طاعته ومتابعته ، وإنما صدقوه فيما بلغه من القرآن دون ماشرعه من السنة التي تخالف - بزعمهم - ظاهر القرآن .

وغالب أهل البدع غير الخوارج يتابعونهم في الحقيقة على هذا ؛ فإنهم يرون أن الرسول لو قال بخلاف مقالتهما لما اتبعوه ، كما يحكى عن عمرو بن عبيد في حديث الصادق المصدق ، وإنما يدفعون عن نفوسهم الحجة : إما برد النقل ؛ وإما بتأويل المنقول : فيقطعون تارة في الإسناد وتارة في المتن . وإلا فهم ليسوا متبعين ولا مؤمنين بحقيقة السنة التي جاء بها الرسول ، بل ولا بحقيقة القرآن .

الفرق الثاني في الخوارج وأهل البدع : أنهم يكفرون بالذنوب والسيئات . ويترتب على تكفيرهم بالذنوب استحلال دماء المسلمين وأموالهم وأن دار الإسلام دار حرب ودارهم هي دار الإيمان . وكذلك يقول جمهور الرافضة ؛ وجمهور المعتزلة والجهمية ؛ وطائفة من غلاة المنتسبة إلى أهل الحديث والفقهاء ومتكلميهم .

فهذا أصل البدع التي ثبت بنص سنة رسول الله ﷺ وإجماع السلف أنها بدعة ، وهو جعل العفو سيئة وجعل السيئة كفراً .

فينبغي للمسلم أن يحذر من هذين الأصلين الخبيثين ، وما يتولد عنها من بغض المسلمين وذمهم ولعنهم واستحلال دمائهم وأموالهم .

وهذان الأصلان هما خلاف السنة والجماعة ، فمن خالف السنة فيما أتت به أو شرعته فهو مبتدع خارج عن السنة ، ومن كفر المسلمين بما رآه ذنباً سواء كان ديناً أو لم يكن ديناً وعاملهم معاملة الكفار فهو مفارق للجماعة . وعامة البدع والأهواء إنما تنشأ من هذين الأصلين . أما الأول فشبه التأويل الفاسد أو القياس الفاسد : إما حديث بلغه عن الرسول لا يكون صحيحاً ، أو أثر عن غير الرسول قلده فيه ولم يكن ذلك القائل مصيباً ، أو تأويل تأوله من آية من كتاب الله أو حديث عن رسول الله ﷺ صحيح أو ضعيف أو أثر مقبول أو مردود ولم يكن التأويل صحيحاً ، وإما قياس فاسد أو رأي رآه اعتقده صواباً وهو خطأ .

فالقياس والرأي والذوق هو عامة خطأ المتكلمة والمتصوفة وطائفة من المتفقهة .

وتأويل النصوص الصحيحة أو الضعيفة عامة خطأ طوائف المتكلمة والمحدثه والمقلدة والمتصوفة والمتفقهة .

وأما التكفير بذنب أو اعتقاد سني فهو مذهب الخوارج .
والتكفير باعتقاد سني مذهب الرافضة والمعتزلة وكثير من غيرهم .
وأما التكفير باعتقاد بدعي فقد بينته في غير هذا الموضع ، ودون التكفير قد يقع من البغض والذم والعقوبة - وهو العدوان - أو من ترك المحبة والدعاء والإحسان وهو التفريط ببعض هذه التأويلات مالايسوغ ، وجماع ذلك ظلم في حق الله تعالى أو في حق المخلوق ، كما بينته في غير هذا الموضع . ولهذا قال أحمد ابن حنبل لبعض أصحابه : أكثر ما يخطيء الناس من جهة التأويل والقياس .

لايزال الخوارج يخرجون إلى زمن الدجال : (١)

في مسلم^(٢) عن عبد الله بن رافع كاتب علي رضي الله عنه أن الحروية لما خرجت وهو مع علي قالوا : لاحكم إلا الله . فقال علي : كلمة حق أريد بها باطل . إن رسول الله ﷺ وصف ناساً إني لأعرف صفتهم في هؤلاء ، يقولون الحق بألسنتهم لا يجاوز هذا منهم - وأشار إلى حلقه - من أبغض خلق الله إليه ، منهم رجل أسود إحدى يديه طبي شاة أو حمة ثدي . فلما قتلهم علي بن أبي طالب قال : انظروا . فنظروا فلم يجدوا شيئاً . فقال : ارجعوا فوالله ما كذبت ولا كذبت - مرتين أو ثلاثاً - ثم وجدوه في خربة فأتوا به حتى وضعوه بين يديه . »

وهذه العلامة التي ذكرها النبي ﷺ هي علامة أول من يخرج منهم ، ليسوا مخصوصين بأولئك القوم . فإنه قد أخبر في غير هذا الحديث أنهم لايزالون يخرجون إلى زمن الدجال . وقد اتفق المسلمون على أن الخوارج ليسوا مختصين بذلك العسكر .

وأيضاً فالصفات التي وصفها تعم غير ذلك العسكر ؛ ولهذا كان الصحابة يروون الحديث مطلقاً ، مثل ما في الصحيحين ، عن أبي سلمة ، وعطاء بن يسار : أنها أتيا أبا سعيد فسألاه عن الحروية : هل سمعت رسول الله ﷺ يذكرها ؟ قال : لأدري ؛ ولكن رسول الله ﷺ يقول : « يخرج في هذه الأمة - ولم يقل منها - قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم ، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم أو حلوقهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، فينظر الرامي إلى سهمه ، إلى نصله ، إلى رصافه : فيتأري في الفوقه هل علق بها شيء

(١) ص ٤٩٥ ج ٢٨ مجموع الفتاوى

(٢) أى صحيح مسلم

من الدم»^(١) اللفظ لمسلم . وفي الصحيحين أيضاً عن أبي سعيد ، قال : بينا النبي ﷺ يقسم جاء عبد الله ذو الخويصرة التيمي - وفي رواية أتاه ذو الخويصرة رجل من بني تميم - فقال : اعدل يا رسول الله . فقال : « ويلك ! من يعدل إذا لم أعدل ، قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل » قال عمر بن الخطاب : إئذن لي فأضرب عنقه . قال : « دعه ، فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، ينظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى رصافه فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى نضيه - وهو قدحه - فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر إلى قدذه فلا يوجد فيه شيء ، قد سبق الفرث والدم »^(٢) . وذكر ما في الحديث .

فهؤلاء أصل ضلالهم : اعتقادهم في أئمة الهدى وجماعة المسلمين أنهم خارجون عن العدل ، وأنهم ضالون ، وهذا مأخذ الخارجين عن السنة من الرافضة ونحوهم . ثم يعدون ما يرون أنه ظلم عندهم كفراً . ثم يرتبون على الكفر أحكاماً ابتدعوها .

فهذه ثلاث مقامات للمارقين من الحرورية والرافضة ونحوهم . في كل مقام تركوا بعض أصول دين الإسلام ، حتى مرقوا منه كما مرق السهم من الرمية ، وفي الصحيحين في حديث أبي سعيد : « يقتلون أهل الاسلام ، ويدعون أهل الأوثان ؛ لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد » وهذا نعت سائر الخارجين كالرافضة ونحوهم ؛ فإنهم يستحلون دماء أهل القبلة لاعتقادهم أنهم مرتدون أكثر مما يستحلون من دماء الكفار الذين ليسوا مرتدين ؛ لأن المرتد شر من غيره . وفي حديث أبي سعيد أن النبي ﷺ ذكر قوماً يكونون في امته : « يخرجون في فرقة من الناس ، سيأهم التحليق . قال : هم شر الخلق ، أو من شر الخلق ، تقتلهم أدنى

(١) متفق عليه واللفظ لمسلم .

(٢) البخاري : كتاب الأدب / باب قول الرجل ويلك .

مسلم : كتاب الزكاة / باب ذكر الخواص وصفاتهم .

الطائفتين إلى الحق » وهذه السيا سياً أولهم كما كان ذو الثدية ؛ لان هذا وصف لازم لهم . وأخرجنا في الصحيحين حديثهم من حديث سهل بن حنيف بهذا المعنى ، ورواه البخاري من حديث عبد الله بن عمر ، ورواه مسلم من حديث أبي ذر ، ورافع بن عمرو ، وجابر بن عبد الله ، وغيرهم ، وروى النسائي عن أبي ברزة أنه قيل له : هل سمعت رسول الله ﷺ يذكر الخوارج ؟ قال : نعم . سمعت رسول الله ﷺ بأذني ، ورأيت به بعيني : إن رسول الله ﷺ أتى بمال فقسمه ، فأعطى عن يمينه ، ومن شماله ؛ ولم يعط من وراءه شيئاً ، فقام رجل من ورائه ، فقال : يا محمد ! ما عدلت في القسمة - رجل أسود ، مطموم الشعر ، عليه ثوبان أبيضان - فغضب رسول الله ﷺ غضباً شديداً ، وقال له : « والله لا تجدون بعدي رجلاً أعدل مني » ثم قال : « يخرج في آخر الزمان قوم كأن هذا منهم ، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يرقون من الإسلام كما يرق السهم من الرمية ، سيأثم التحليق ، لا يزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم مع الدجال . فإذا لقيتهم فاقتلوه . هم شر الخلق والخلقة » وفي صحيح مسلم ، عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « إن بعدي من أمتي - أو سيكون بعدي من أمتي - قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حلقهم يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية ، ثم لا يعودون فيه ، هم شر الخلق والخلقة » . قال ابن الصامت : فلقيت رافع بن عمرو الغفاري أخا الحكم بن عمرو الغفاري ، قلت : ما حديث سمعته من أبي ذر كذا وكذا ؟ فذكرت له الحديث ، فقال : وأنا سمعته من رسول الله ﷺ .

فهذه المعاني موجودة في أولئك الذين قتلهم علي رضي الله عنه وفي غيرهم . وإنما قولنا : إن علياً قاتل الخوارج بأمر رسول الله ﷺ : مثل ما يقال إن النبي ﷺ قاتل الكفار ، أي قاتل جنس الكفار ، وإن كان الكفر أنواعاً مختلفة . وكذلك الشرك أنواع مختلفة ، وإن لم تكن الآلهة التي كانت العرب تعبدها هي التي تعبدها الهند والصين والترك ؛ لكن يجمعهم لفظ الشرك ومعناه .

وكذلك الخروج والمروق يتناول كل من كان في معنى أولئك ، ويجب قتالهم بأمر النبي ﷺ ، كما وجب قتال أولئك ، وإن كان الخروج عن الدين والإسلام أنواعاً مختلفة ، وقد بينا أن خروج الرافضة ومروقهم أعظم بكثير .
الصحابه لم يكفروا الخوارج : (١)

ليس في الكتاب والسنة المظهرين للإسلام إلا قسمان : مؤمن أو منافق فالمنافق في الدرك الأسفل من النار ، والآخر مؤمن ، ثم قد يكون ناقص الإيمان فلا يتناوله الاسم المطلق ، وقد يكون تام الإيمان ، وهذا يأتي الكلام عليه إن شاء الله في مسألة الإسلام والإيمان ، وأسماء الفساق من أهل الملة ؛ لكن المقصود هنا أنه لا يجعل أحد بمجرد ذنب يذنبه ولا بدعة ابتدعها - ولو دعا الناس إليها - كافراً في الباطن ، إلا إذا كان منافقاً . فأما من كان في قلبه الإيمان بالرسول وبما جاء به وقد غلط في بعض ما تأوله من البدع ، فهذا ليس بكافر أصلاً ، والخوارج كانوا من أظهر الناس بدعة وقتالاً للأمة وتكفيراً لها ، ولم يكن في الصحابة من يكفرهم لآعلي بن أبي طالب ولا غيره ، بل حكموا فيهم بحكمهم في المسلمين الظالمين المعتدين كما ذكرت الآثار عنهم بذلك في غير هذا الموضع .

وكذلك سائر الثنتين وسبعين فرقة ، من كان منهم منافقاً فهو كافر في الباطن ، وإن أخطأ في التأويل كائناً ما كان خطؤه ؛ وقد يكون في بعضهم شعبة من شعب النفاق ولا يكون فيه النفاق الذي يكون صاحبه في الدرك الأسفل من النار . ومن قال إن الثنتين وسبعين فرقة كل واحد منهم يكفر كفراً ينقل عن الملة فقد خالف الكتاب والسنة وإجماع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، بل وإجماع الأئمة الأربعة وغير الأربعة ، فليس فيهم من كفر كل واحد من الثنتين وسبعين فرقة ، وإنما يكفر بعضهم بعضاً ببعض المقالات ، كما قد بسط الكلام عليهم في غير هذا الموضع .

النزاع في تكفيرهم وتخليدهم :^(١)

وأما تكفيرهم وتخليدهم : ففيه أيضاً للعلماء قولان مشهوران : وهما روايتان عن أحمد . والقولان في الخوارج والمارقين من الحرورية والرافضة ونحوهم ، والصحيح أن هذه الأقوال التي يقولونها التي يعلم أنها مخالفة لما جاء به الرسول كفر ، وكذلك أفعالهم التي هي من جنس أفعال الكفار بالمسلمين هي كفر أيضاً . وقد ذكرت دلائل ذلك في غير هذا الموضع ؛ لكن تكفير الواحد المعين منهم والحكم بتخليده في النار موقوف على ثبوت شروط التكفير وانتفاء موانعه . فإننا نطلق القول بنصوص الوعد والوعيد والتكفير والتفسيق ، ولا نحكم للمعين بدخوله في ذلك العام حتى يقوم فيه المقتضى الذي لامعارض له . وقد بسطت هذه القاعدة في « قاعدة التكفير » .

ولهذا لم يحكم النبي ﷺ بكفر الذي قال : إذا أنا مت فاحرقوني ، ثم ذروني في اليم ، فوالله لئن قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً لا يعذبه أحداً من العالمين ، مع شكه في قدرة الله وإعادته ؛ ولهذا لا يكفر العلماء من استحل شيئاً من المحرمات لقرب عهده بالإسلام أو لنشأته ببادية بعيدة ، فإن حكم الكفر لا يكون إلا بعد بلوغ الرسالة . وكثير من هؤلاء قد لا يكون قد بلغت النصوص المخالفة لما يراه ، ولا يعلم أن الرسول بعث بذلك ، فيطلق أن هذا القول كفر ، ويكفر من قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها ؛ دون غيره . والله أعلم .

^(٢) وإن الأمة متفقون على ذم الخوارج وتضليلهم ، وإنما تنازعوا في تكفيرهم . على قولين مشهورين في مذهب مالك وأحمد ، وفي مذهب الشافعي أيضاً نزاع في كفرهم .

(١) ص ٥٠٠ ج ٢٨ مجموع الفتاوى

(٢) ص ٥١٨ ج ٢٨ مجموع الفتاوى

ولهذا كان فيهم وجهان في مذهب أحمد وغيره على الطريقة الأولى : أحدهما أنهم بغاة . والثاني أنهم كفار كالمرتدين ، يجوز قتلهم ابتداء ، وقتل أسيرهم ، واتباع مدبرهم ، ومن قدر عليه منهم استتيب كالمرتد فإن تاب وإلا قتل : كما أن مذهبه في مانعي الزكاة إذا قاتلوا الإمام عليها ، هل يكفرون مع الإقرار بوجودها ؟ على روايتين .

وهذا كله مما يبين أن قتال الصديق لمانعي الزكاة ، وقتال علي للخوارج ، ليس مثل القتال يوم الجمل وصفين . فكلام علي وغيره في الخوارج يقتضي أنهم ليسوا كفاراً كالمرتدين عن أصل الإسلام ، وهذا هو المنصوص عن الأئمة كأحمد وغيره ، وليسوا مع ذلك حكمهم كحكم أهل الجمل وصفين ، بل هم نوع ثالث . وهذا أصح الأقوال الثلاثة فيهم .

بين الخوارج والقدرية والمعتزلة : (١)

كانت الخوارج قد تكلموا في تكفير أهل الذنوب من أهل القبلة ، وقالوا : إنهم كفار مخلدون في النار ، فخاض الناس في ذلك ، وخاض في ذلك القدرية بعد موت الحسن البصري ، فقال عمرو بن عبيد وأصحابه : لا هم مسلمون ولا كفار ؛ بل لهم منزلة بين المنزلتين ، وهم مخلدون في النار ، فوافقوا الخوارج على أنهم مخلدون ، وعلى أنه ليس معهم من الإسلام والإيمان شيء ، ولكنهم يسمونهم كفاراً ، واعتزلوا حلقة أصحاب الحسن البصري . مثل قتادة وأيوب السختياني وأمثالهما ؛ فسموا معتزلة من ذلك الوقت بعد موت الحسن ، وقيل : إن قتادة كان يقول أولئك المعتزلة .

وتنازع الناس في « الأسماء والأحكام » أي في أسماء الدين مثل مسلم ومؤمن ، وكافر وفاسق ، وفي أحكام هؤلاء في الدنيا والآخرة ، فالمعتزلة وافقوا الخوارج على

حكمهم في الآخرة دون الدنيا . فلم يستحلوا من دمائهم وأموالهم ما استحلته الخوارج ، وفي الأسماء أحدثوا المنزلة بين المنزلتين ، وهذه خاصة المعتزلة التي انفردوا بها ، وسائر أقوالهم قد شاركهم فيها غيرهم .

أصول المعتزلة الخمسة : (١)

أصولهم خمسة يسمونها : التوحيد ، والعدل ، والمنزلة بين المنزلتين ، وإنفاذ الوعيد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

لكن معنى « التوحيد » عندهم يتضمن نفي الصفات ؛ ولهذا سمي ابن التومرت أصحابه الموحدين . وهذا إنما هو إلحاد في أسماء الله وآياته .

ومعنى « العدل » عندهم يتضمن التكذيب بالقدر ، وهو خلق أفعال العباد وإرادة الكائنات والقدرة على شيء ، ومنهم من ينكر تقدم العلم والكتاب ؛ لكن هذا قول أئمتهم ؛ وهؤلاء منصب الزمخشري ؛ فإن مذهبه مذهب المغيرة بن علي وأبي هاشم وأتباعهم ، ومذهب أبي الحسين والمعتزلة الذين على طريقتهم نوعان : مسايخية وخشبية .

وأما « المنزلة بين المنزلتين » فهي عندهم أن الفاسق لا يسمى مؤمناً بوجه من الوجوه ، كما لا يسمى كافراً ، فنزلوه بين منزلتين .

و « إنفاذ الوعيد » عندهم معناه ان فساق الملة مخلدون في النار ، لا يخرجون منها بشفاعاة ولا غير ذلك كما تقوله الخوارج .

و « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » يتضمن عندهم جواز الخروج على الأئمة ، وقتالهم بالسيف .

الفهرس

- ١ - مقدمة بقلم مروان كجك ٥
- ٢ - الوعد والوعيد ١٣
- ٣ - قتل الواحد المقدور عليه من الخوارج والرافضة ١٦
- ٤ - تكفيرهم وتخليدهم ١٧
- ٥ - النار الكبرى ١٨
- ٦ - أصناف بعيدة عن الحق ٢٠
- ٧ - الرد على الوعيدية والواقفية ٢١
- ٨ - توبة قاتل النفس ٢٧
- ٩ - الجمع بين نصوص الوعيد ٣٣
- ١٠ - نصوص الوعيد عامة ٣٦
- ١١ - هل إخلاف الوعيد جائز ٣٧
- ١٢ - الوعيد المطلق ٣٩
- ١٣ - اللعن ٤١
- ١٤ - النهي عن لعن من يحب الله ورسوله ٤١
- ١٥ - لا يجوز لعن المعين ٤٢
- ١٦ - تعزيز من لعن أحداً من المسلمين ٤٣
- ١٧ - التكفير والتفسيق ٤٥
- ١٨ - لا يُكفّر أحد حتى تقوم عليه الحجة ٤٨
- ١٩ - لأساس لتقسيم المسائل إلى أصول وفروع ٤٩
- ٢٠ - لا يجوز تكفير المسلم بذنب فعله ٥٢
- ٢١ - الكبر المباين للإيمان لا يدخل صاحبه الجنة ٥٩
- ٢٢ - في الكفر أغلظ وفي الإيمان أفضل ٦٢
- ٢٣ - ما يكفر به الشخص عند أهل السنة وما لا يكفر به ٦٦

- ٢٤ - الحسنات يذهبن السيئات ٦٩
- ٢٥ - حكم تارك المأمور به ٧٠
- ٢٦ - حكم تارك مباني الإسلام ٧١
- ٢٧ - تلخيص مناظرة في « الحمد والشكر » ٧٧
- ٢٨ - لا تكفير ولا تفسيق إلا إذا قامت الحجة ٨٤
- ٢٩ - هجر أهل البدع ٨٦
- ٣٠ - ما يحبط الأعمال ٨٧
- ٣١ - التوبة من بعض الذنوب ٩٢
- ٣٢ - التخليد في النار ٩٥
- ٣٣ - من إيمان أهل السنة ٩٧
- ٣٤ - الظلم المطلق يتناول الكفر ومادونه ١٠٢
- ٣٥ - فساق أهل الملة ١٠٥
- ٣٦ - لم نؤمر أن ننقب عن قلوب الناس ١٠٦
- ٣٧ - بدعتا الخوارج والشيعة ١٠٨
- ٣٨ - أول البدع ظهوراً في الإسلام ١٠٩
- ٣٩ - الصحابة لم يكفروا الخوارج ١١٥
- ٤٠ - النزاع في تكفيرهم وتخليدهم ١١٦
- ٤١ - بين الخوارج والقدرية والمعتزلة ١١٧
- ٤٢ - أصول المعتزلة الخمسة ١١٨